Д. П. Аѳанасьевъ.

ТОЛКОВАНІЕ

НА

КНИГУ ПРОРОКА ІЕРЕМІИ.

(Примѣнительно къ программѣ IV кл. духовныхъ семинарій).

(Печатано по распоряженію Ставропольскаго Епархіальнаго Начальства).

СТАВРОПОЛЬ.
Типографія М. Т. Тимоѳеева, Александрійская ул., д. № 6.
1894.

Перепечатано изъ Ставропольскихъ Епархiальныхъ Вѣдомостей
за 1893 годъ.

Оглавленіе

Книга пророка Іереміи.

Избранныя мѣста изъ книги пророка Іереміи.

„Плачъ Іереміэвъ“.

КНИГА ПРОРОКА ІЕРЕМІИ.

§ 1. *Свѣдѣнія о лицѣ и объ обстоятельствахъ жизни пр. Іереміи.*—*Іеремія* (евр. зн. „*угроза* отъ *Господа*") былъ сыномъ Хелкіи *) изъ священниковъ линіи Иѳамара, проживавшихъ въ Анаѳоѳѣ, небольшомъ священническомъ городѣ, недалеко отъ Іерусалима. Призванный Господомъ къ пророческому служенію еще въ молодыхъ лѣтахъ (Іер. I, 6) въ Анаѳоѳѣ, Іеремія проходилъ свое служеніе въ Іерусалимѣ и Іудеѣ, по свидѣтельству надписанія къ книгѣ (I, 1—3), начиная съ тринадцатаго года царствованія Іосіи и до конца одиннадцатаго года царствованія Седекіи, до пятаго мѣсяца этого года, когда изъ разрушеннаго Іерусалима взяты были въ плѣнъ послѣдніе Іудеи и въ числѣ ихъ пр. Іеремія, т. е. въ теченіе 41 года. Послѣ этого пророкъ жилъ и проповѣдывалъ еще около четырехъ лѣтъ въ Іудеѣ и Египтѣ, куда вынужденъ былъ отправиться съ бѣжавшими изъ отечества Іудеями (XL—XLIV). Такимъ образомъ время пророческаго служенія Іереміи можно раздѣлить на четыре періода: 1) на служеніе въ царствованіе Іосіи (19 лѣтъ, отъ 630 до 611 г. до Р. Хр.), 2) на служеніе въ царствованіе Іоакима (11 лѣтъ, 611—600 г. до Р. Хр.), 3) на служеніе въ царствованіе Седекіи до разрушенія Іерусалима Халдеями (11 лѣтъ 600—589 г.) и 4) на жизнь и дѣятельность Іереміи по разрушеніи Іерусалима до смерти пророка въ Египтѣ (около 4-хъ лѣтъ, 589—585).

Примѣчаніе.—Царствованіе двухъ царей: *Іоахаза* послѣ Іосіи и *Іехоніи* послѣ Іоакима можно при обозрѣніи служе-

*) Это не первосвященникъ Хелкія, современникъ пр. Іереміи (4 Цар. XXII, 4 и дал.), а простой священникъ изъ Анаѳоѳа.

нія пр. Іереміи опустить, какъ и опущены имена этихъ двухъ царей въ надписаніи книги, по кратковременности ихъ царствованія (по три мѣсяца каждый) и потому, что они не оказали никакого вліянія на служеніе пророка и вообще на судьбу царства Іудейскаго.

1. *Дѣятельность пророка въ царствованіе Іосіи.*—Іосія былъ благочестивѣйшимъ государемъ изъ всѣхъ царствовавшихъ потомковъ Давида; онъ, когда достигъ совершеннолѣтія (20 лѣтъ), поставилъ цѣлью своей жизни, своего царствованія возстановить истинное богопочтеніе въ Іудеѣ, такъ какъ его дѣдъ Манассія и отецъ Амонъ ввели служеніе Ваалу и Астартѣ въ качествѣ государственной религіи и осквернили храмъ Іеговы идольскими жертвами. Большинство вельможъ и народа сочувствовало идолопоклонству; посему молодой благочестивый царь Іосія, когда въ двѣнадцатый годъ своего царствованія сталъ истреблять *высоты* и всѣ предметы идолопоклонства, то встрѣчалъ во многихъ язычествующихъ Іудеяхъ хотя молчаливое, но упорное противодѣйствіе своимъ распоряженіямъ. Въ тринадцатый годъ его царствованія Господь благоволилъ послать въ помощь благочестивому царю Своего ревностнѣйшаго пророка, священника Іеремію. Когда царь обходилъ города Іудеи и бывшаго царства Израильскаго, чтобы лично распоряжаться дѣломъ истребленія всѣхъ предметовъ языческаго служенія; тогда по волѣ Божіей пр. Іеремія пришелъ изъ Анаѳоѳа въ Іерусалимъ (Іер. II, 1) и сталъ обличать идолопоклонниковъ и всѣхъ нечестивцевъ то грозно, то мягко и со слезами, но всегда горячо и отъ сокрушеннаго сердца. Онъ проповѣдывалъ на улицахъ города и на площади храма, разъясняя Іудеямъ, что они своимъ открытымъ и богохульнымъ идолопоклонствомъ нарушили синайскій завѣтъ съ Богомъ и должны ожидать грознаго суда Божія; онъ училъ, что надежда формально благочестивыхъ на охранительное присутствіе Господа во храмѣ тщетна, потому что за нече-

стіе и за насилія ближнихъ Господь не пощадитъ и храма Своего; онъ призывалъ всѣхъ къ покаянію и увѣщавалъ обратившихся къ Господу отъ идоловъ строго и благочестно хранить субботы, посѣщая храмъ для поклоненія Господу (гл. II—IX; X, 1—16; XVII, 19—27). Среди іерусалимсхой знати обличительная проповѣдь анаѳоѳскаго пророка встрѣчена была недоброжелательствомъ и затаенною злобою противъ пророка; только нѣкоторые изъ лучшихъ людей относились къ пророку сочувственно и даже увлекались его святою ревностію; таково, напр., было семейство вельможи Ниріи, два сына котораго Сераія и Варухъ оказывали пророку любовь и послушаніе (см. XXXVI, 4. 14 и LI, 59), а Варухъ сдѣлался впослѣдствіи даже неотступнымъ ученикомъ пророка и помогалъ ему въ его пророческой дѣятельности. Въ осьмнадцатый годъ царствованія Іосіи, когда по поводу находки въ храмѣ первосвященникомъ Хелкіею автографа Моисеевой „Книги закона“ царь торжественно возстановлялъ нарушенный при прежнихъ царяхъ завѣтъ съ Богомъ и строго наказывалъ всѣхъ представителей идолопоклонства и когда онъ опять путешествовалъ по странѣ для окончательнаго истребленія идолопоклонства (4 Цар. XXII, 8—XXIII, 24), тогда по повелѣнію Божію пр. Іеремія также ходилъ по городамъ Іудинымъ и читалъ слова проклятія найденной первосвященникомъ *книги завѣта* на нарушителей этого завѣта (Іер. XI, 1—5). Но пророка „не слушали и не приклоняли уха своего“ къ словамъ божественной книги, а въ священническомъ, родномъ городѣ пророка, въ Анаѳоѳѣ ему говорили: „не пророчествуй во имя Господа, чтобы не умереть тебѣ отъ рукъ нашихъ“, и составили заговоръ, чтобы тайно убить пророка Господня. Тогда Господь объявилъ Своему пророку, что среди Іудеевъ существуетъ измѣна и заговоръ противъ Самаго Господа, въ вѣрности Которому недавно клялись въ Іерусалимѣ по повелѣнію царя, и посему бѣд-

ствія, грядущія на Іудею, неотвратимы (XI, 6—XII). Между тѣмъ ложные, самозванные пророки успокоивали народъ, предсказывая миръ и благоденствіе въ странѣ. Тогда Господь для вразумленія народа послалъ продолжительное бездождіе, такъ что вокругъ Іерусалима источники водные и колодези изсякли и трава въ полѣ и всякая зелень засохла, и народъ обратился съ плачемъ ко Господу. Но не было въ сердцахъ народа истиннаго раскаянія; посему Господь, запретивши пророку молиться за народъ, повелѣлъ обличать самозванныхъ пророковъ, предсказывающихъ миръ странѣ, и предрекать предстоящія бѣдствія войны, голода и плѣна (гл. XIV и XV). Лично самъ пророкъ изнемогалъ въ это время отъ скорби по поводу грядущихъ бѣдствій на отечество и по поводу общей, незаслуженной ненависти къ нему; но Господь утѣшилъ его обѣщаніемъ, что врагъ народа Іудейскаго, т. е. Навуходоносоръ поступитъ съ нимъ хорошо и что при помощи Божіей онъ устоитъ противъ всѣхъ предстоящихъ нападеній на него враговъ его (XV, 10, 11 и 20). Чтобы подготовить пророка къ предстоящимъ бѣдствіямъ и чтобы сдѣлать его болѣе вліятельнымъ на народъ, Господь запрещаетъ ему жениться, ходить на похоронныя тризны и посѣщать брачные пиры. Аскетическая, суровая жизнь пророка должна была свидѣтельствовать народу о тяжести грядущихъ бѣдствій (XVI, 1—9). Въ послѣдніе годы царствованія Іосіи пр. Іеремія символическимъ дѣйствіемъ съ льнянымъ поясомъ предуказалъ своимъ современникамъ значеніе грядущаго гнѣва Божія и откуда и какъ пріидутъ внѣшнія бѣдствія; пророкъ по повелѣнію Божію купилъ новый льняной поясъ и носилъ его на чреслахъ своихъ, пока онъ не загрязнился, потомъ отнесъ его къ Евфрату въ Вавилонію и спряталъ тамъ въ разсѣлинѣ скалы; это знаменовало, что Евреи, какъ хорошій поясъ на чреслахъ мужа, были приближены къ Богу и составляли Его хвалу и украшеніе въ качествѣ ѳеократическаго народа; но

они загрязнились гордостію и упорнымъ подражаніемъ язычникамъ, посему Господь, разорвавши съ ними ѳеократическій союзъ, отошлетъ ихъ на Евфратъ въ Вавилонію плѣнниками. Поясъ пророка, вынутый послѣ долгаго времени изъ разсѣлины скалы, оказался истлѣвшимъ, ни къ чему негоднымъ; такъ и народъ Еврейскій послѣ плѣна уже не будетъ годенъ къ внѣшнему украшенію Господа, и ѳеократическій союзъ съ Богомъ уже не возстановится (XIII, 1—11). Событія среди языческаго міра приближали это печальное время для Іудеевъ. Ассирійская монархія отживала послѣдніе дни свои; цари Вавилоніи и Мидіи отторгали отъ нея свои владѣнія и успѣшно воевали противъ Ниневіи; воинственный фараонъ Нехао шелъ на Евфратъ, чтобы отомстить давнишнему врагу Египта и отторгнуть отъ Ассиріи прибрежія Средиземнаго моря. Въ Іерусалимѣ были двѣ политическія партіи: одни хотѣли держаться союза съ Ассиріею, а другіе—съ Египтомъ (II, 18). Пророкъ Іеремія не одобрялъ и тѣхъ и другихъ; онъ предсказывалъ, что и союзъ съ Египтомъ, какъ и союзъ съ Ассиріею, одинаково гибельны для Іудеевъ; царь Іосія сочувствовалъ пророку и хотѣлъ держать нейтралитетъ между воюющими странами. Но когда ф. Нехао, слѣдуя со своими войсками къ Кархемису на Евфратъ, хотѣлъ пройти чрезъ предѣлы бывшаго царства Израильскаго; то Іосія, считая земли царства Израильскаго своими и фактически уже владѣя ими, выступилъ противъ фараона и преградилъ своими войсками путь ему по извѣстной долинѣ Изреельской. Фараонъ чрезъ своихъ пословъ просилъ царя Іудейскаго мирно пропустить его войска; тоже совѣтовалъ царю и пр. Іеремія (2 Ездр. I, 28). Но Іосія не послушался; онъ вступилъ въ битву съ войсками фараона при Мезиддонѣ, былъ тяжело раненъ и умеръ на пути въ Іерусалимъ. Весь народъ горячо оплакивалъ лучшаго изъ царей, потомковъ Давида; пр. Іеремія написалъ на смерть царя особую „плачевную пѣснь“.

2. *Дѣятельность пр. Іереміи въ царствованіе Іоакима.* — Послѣ смерти Іосіи настало смутное время въ Іерусалимѣ и Іудеѣ. Два брата, сыновья Іосіи Еліакимъ и Саллумъ или Іоахазъ, спорили изъ-за царскаго престола; народъ страны былъ за Іоахаза и провозгласилъ его царемъ, хотя онъ былъ моложе Еліакима. Но Еліакимъ не успокоился, онъ сталъ интриговать противъ брата, призвалъ къ себѣ на помощь войска ф. Нехао, обѣщая подчинить ему Іудею и платить дань, и, дѣйствительно, при помощи фараона Еліакимъ, переименованный въ *Іоакима*, воцарился, а братъ его Іоахазъ послѣ трехмѣсячнаго царствованія былъ схваченъ войсками фараона и узникомъ отведенъ въ Египетъ, гдѣ и скончался. Такъ, измѣною отечеству и насиліемъ воцарился Іоакимъ, а Іудея потеряла свою свободу. Сначала (три года) Іоакимъ былъ данникомъ Египетскому Фараону, а потомъ долженъ былъ подчиниться Вавилонскому Навуходоносору. Съ воцареніемъ такого царя идолопоклонство и всякое нечестіе стало смѣло обнаруживаться; враги пр. Іереміи стали смѣло преслѣдовать его. Но съ тѣмъ большею пророческою ревностію Іеремія обличалъ нечестіе царя, правителей гражданскихъ, священниковъ и лжепророковъ и предсказывалъ разрушеніе царства, Іерусалима и храма. Однажды, когда онъ во дворѣ храма пророчествовалъ объ этомъ предъ народомъ, свящ. Пасхоръ, поставленный для наблюденія за внѣшнимъ порядкомъ въ храмѣ, ударилъ истиннаго пророка Божія и посадилъ его въ заключеніе при храмѣ. Этотъ Пасхоръ самъ былъ изъ числа лже-пророковъ, предсказывавшихъ миръ и благоденствіе въ странѣ. Посему онъ подвергъ Іеремію незаслуженному насилію; но на другой день выпустилъ изъ заключенія, выслушавши отъ него предсказаніе о своемъ отведеніи въ плѣнъ Вавилонскій (XX, 1—6). Въ другой разъ, когда пр. Іеремія во время праздничнаго собранія въ храмѣ предсказывалъ, что мѣсто это запустѣетъ какъ Силомъ, и Іеруса-

лимъ будетъ разграбленъ язычниками, священники и лжепророки произвели противъ него возстаніе въ народѣ, схватили его и хотѣли умертвить; только заступничество нѣкоторыхъ князей и особенно знатнаго Ахикама спасло пророка; они усмирили народъ и обличили злобу священниковъ и лжепророковъ (гл. XXVI). Между тѣмъ наступалъ знаменательный четвертый годъ царствованія Іоакима; могущественный фараонъ Нехао опять шелъ на Евфратъ къ Кархемису, чтобы кровавымъ боемъ съ новымъ выступающимъ на всемірную арену завоевателемъ, съ молодымъ Навуходоносоромъ рѣшить споръ объ обладаніи западною Азіею. Всѣ небольшіе народы, отъ Евфрата до береговъ Средиземнаго моря, съ трепетомъ ожидали результатовъ похода фараона; въ Іерусалимѣ Іоакимъ и большинство вельможъ и другихъ представителей народа думали, что побѣдителемъ останется фараонъ. Только не то говорилъ именемъ Іеговы Іеремія: онъ говорилъ, что Навуходоносоръ есть рабъ Іеговы, избранный быть орудіемъ гнѣва Божія на Іудею и на всѣ окрестные народы; всѣ они будутъ служить царю Вавилонскому семьдесятъ лѣтъ, а по прошествіи семидесяти лѣтъ наказанъ будетъ и царь Вавилонскій и его народъ, и земля Халдейская будетъ вѣчною пустынею (XXV). Въ то время Іеремія произнесъ и написалъ свои грозныя пророчества на окрестныхъ народовъ, начиная съ фараона Нехао и его войска, которое было подъ Кархемисомъ (XLVI, 1—12), потомъ о Филистимлянахъ (XLVII), о Моавитянахъ (XLVIII), объ Аммонитянахъ (XLIX, 1—6), объ Идумеянахъ (XLIX, 7—22), о Сиріянахъ (XLIX, 23—27 и о Кидарѣ и царствахъ Асорскихъ, т. е. Аравійскихъ народахъ (XLIX, 28—33). Какъ предсказывалъ Іеремія, такъ и сбылось: войска фараона были разбиты при Кархемисѣ и самъ фараонъ со срамомъ бѣжалъ въ Египетъ; всѣ народы на западъ отъ Евфрата должны были покориться Навуходоносору и Іудеи съ царемъ Іоакимомъ также, Іерусалимъ былъ взятъ Наву-

ходоносоромъ и Іоакимъ сдѣлался ему данникомъ; часть драгоцѣнныхъ сосудовъ изъ храма и многіе юноши изъ царскаго и княжескаго рода, въ числѣ ихъ и Даніилъ, были взяты и отправлены въ Вавилонъ (Дан. I, 1—6). Такъ началось семидесятилѣтнее плѣненіе Вавилонское. Между тѣмъ Іоакимъ и Іерусалимляне еще думали избавиться отъ ига царя Вавилонскаго и для умилостивленія Бога лицемѣрный постникъ царь и священники назначили чрезвычайный всенародный постъ въ девятомъ мѣсяцѣ пятаго года царствованія Іоакима. Пр. Іеремія, желая воспользоваться покаяннымъ настроеніемъ народа въ назначенный постъ, приказалъ ученику своему Варуху записать въ свитокъ всѣ его грозныя рѣчи, сказанныя въ четвертый годъ Іоакима объ Израилѣ и другихъ народахъ, и прочесть вслухъ народа во храмѣ въ день, назначенный для покаянія. Самъ Іеремія не могъ этого сдѣлать, потому что онъ зналъ, что враги его подстерегаютъ и схватятъ его, какъ только онъ станетъ публично говорить въ храмѣ. Варухъ трепеталъ за свою участь, когда писалъ подъ диктовку грозныя рѣчи своего учителя, но Іеремія отъ имени Господня обѣщалъ спасеніе его жизни во всѣхъ предстоящихъ опасностяхъ (XLV). Потомъ, когда насталъ назначенный день поста, Варухъ исполнилъ приказаніе своего учителя и читалъ рѣчи Іереміи въ одной изъ комнатъ при храмѣ; объ этомъ тотчасъ донесено было царю, который приказалъ принесть свитокъ Варуха къ себѣ; благожелательные къ Варуху и Іереміи вельможи, которые взяли отъ него свитокъ, посовѣтовали ему скрыться съ Іереміею на время отъ злобы царя. Дѣйствительно, царь, когда предъ нимъ читали свитокъ книжный, постепенно рѣзалъ его и жегъ, а Іеремію и Варуха приказалъ схватить; но Господь скрылъ и спасъ ихъ отъ злобы царя (гл. XXXVI. Вмѣсто сожженнаго царемъ свитка пр. Іеремія по волѣ Божіей приказалъ Варуху приготовить другой свитокъ, а Варухъ записалъ со словъ Іереміи всѣ прежнія

рѣчи и еще многія другія, какія пересказалъ ему учитель. Послѣ трехъ лѣтъ подчиненія Навуходоносору Іоакимъ отложился отъ него, что навлекло великія бѣдствія на Іудею. По распоряженію Навуходоносора, полчища Халдеевъ, Сирянъ, Моавитянъ и Аммонитянъ долго опустошали несчастную страну; наконецъ въ одиннадцатый годъ царствованія Іоакима самъ Навуходоносоръ явился въ Іудею, и Іоакимъ взятъ былъ въ плѣнъ, закованъ и вмѣстѣ съ другими Іудеями отосланъ въ Вавилонъ. Но Іоакимъ умеръ на пути и трупъ его брошенъ былъ на дорогѣ Халдеями; потомъ трупъ царя, привезенный въ Іерусалимъ, погребенъ былъ безъ всякихъ почестей въ саду Озіи прокаженнаго. Такъ исполнилось предсказаніе Іереміи о безчестномъ ослиномъ погребеніи этого недостойнаго царя (Іер. XXXVI, 30; XXII. 18 и 19).

3. *Дѣятельность пр. Іереміи въ царствованіе Седекіи.* Молодому сыну Іоакима Іехоніи, провозглашенному въ Іерусалимѣ царемъ, удалось царствовать только три мѣсяца и десять дней. Навуходоносоръ не хотѣлъ оставить царемъ въ Іудеѣ сына измѣнившаго ему отца и осадилъ Іерусалимъ; Іехонія вынужденъ былъ сдаться на волю побѣдителя и со всѣмъ семействомъ и съ множествомъ лучшихъ людей страны молодой царь отправленъ былъ въ Вавилонъ. Царемъ въ полузапустѣвшей странѣ поставленъ былъ послѣдній сынъ Іосіи Маттанія, или *Седекія,* который и далъ клятву быть вѣрнымъ Навуходоносору. Это былъ слабый государь; онъ по безхарактерности своей всегда находился подъ вліяніемъ воинствующей партіи въ Іерусалимѣ, стремившейся освободиться изъ—подъ власти Навуходоносора при помощи Египта. Іеремія же и друзья его говорили, что единственное спасеніе для Іудеевъ въ покорномъ подчиненіи Навуходоносору. Іеремія, по откровенію Божію, даже возвѣстилъ вскорѣ послѣ отведенія въ плѣнъ Іехоніи, что Іехонію и переселенцевъ съ нимъ въ Вавилонъ Господь признаетъ

лучшими, чѣмъ Седекію и оставшихся въ Іудеѣ и бѣжавшихъ въ Египетъ; посему Вавилонскіе плѣнники спасутся отъ гибели, а оставшіеся въ Іудеѣ погибнутъ отъ меча, голода и моровой язвы (гл. XXIV). Не такъ думали Седекія и воинствующая партія при дворѣ; они мечтали не только освободить Іудею отъ подданства Навуходоносору, но воротить всѣхъ плѣнныхъ Іудеевъ изъ Вавилоніи; изъ Іерусалима велись тайные переговоры съ царями сосѣднихъ народовъ о наступательномъ союзѣ противъ Вавилона подъ главенствомъ неизбѣжнаго Египта. Въ четвертомъ году царствованія Седекіи въ Іерусалимъ прибыли послы отъ царей Идумейскаго, Моавитскаго, Аммонитскаго, Тирскаго и Сидонскаго для окончательныхъ переговоровъ объ указанномъ союзѣ. Но противъ этого возсталъ со всею силою пророческаго слова Іеремія; онъ надѣлъ на себя ярмо и узы и ходилъ въ нихъ по городу; послалъ такія же къ посламъ означенныхъ царей и говорилъ, что кто изъ царей не подчинится игу царя Вавилонскаго, народъ такого царя истребленъ будетъ; ходилъ пророкъ лично къ Седекіи, и совѣтовалъ ему подчиниться Навуходоносору, чтобы не довести своего народа до окончательной гибели; тоже проповѣдывалъ Іеремія и всѣмъ гражданамъ. Лжепророкъ Ананія осмѣлился публично противорѣчить Іереміи и говорить, что чрезъ два года ярмо царя Вавилонскаго сокрушится и плѣнники или Іудеи возвратятся на родину; при этомъ лжепророкъ схватилъ съ шеи пр. Іереміи ярмо и разбилъ его. По повелѣнію Божію, Іеремія вмѣсто деревяннаго ярма надѣлъ ярмо желѣзное, а лжепророку Ананіи предсказалъ скорую, несчастную смерть, что чрезъ два мѣсяца и исполнилось: Ананія умеръ (XXVII и XXVIII). Въ тоже время пр. Іеремія писалъ письмо въ Вавилонъ къ плѣненнымъ Іудеямъ, которыхъ лжепророки волновали предсказаніями мнимаго скораго избавленія, и совѣтовалъ имъ не увлекаться обманчивыми надеждами, а мирно заниматься честнымъ тру-

домъ и молиться о благосостояніи той страны, въ которой Богъ привелъ имъ жить; возвращеніе же изъ плѣна совершится только чрезъ семьдесятъ лѣтъ (XXIX). На этотъ разъ пророчества Іереміи подѣйствовали на царя Седекію и на нѣкоторыхъ князей, и Седекія рѣшился для успокоенія Навуходоносора послать въ Вавилонъ посольство, а потомъ и самъ лично путешествовалъ туда засвидѣтельствовать ему свою вѣрность (XXXIX, 3 и LI, 59). Но потомъ, года чрезъ четыре, Седекія вмѣстѣ съ Моавитянами и Аммонитянами опять затѣялъ возстаніе противъ Навуходоносора и послалъ пословъ къ фараону Вафрію просить помощи (Іез. XVII, 15). Эта измѣна Седекіи вызвала со стороны Навуходоносора рѣшеніе покончить съ Іудеею. Самъ Навуходоносоръ выступилъ со всѣми своими войсками и, основавши свою главную квартиру въ г. Ривлѣ въ Сиріи, послалъ войска опустошить Іудею. Вся Іудея была разорена, а въ десятый день десятаго мѣсяца, девятаго года царствованія Седекіи, началась осада Іерусалима, которая продолжалась съ небольшимъ перерывомъ полтора года. Іеремія, къ которому царь посылалъ просить молитвъ и совѣтовъ, предсказывалъ непремѣнное паденіе и сожженіе столицы, царю Седекіи плѣненіе и смерть въ Вавилонѣ, а народу совѣтовалъ добровольно предаться въ руки Халдеевъ, чтобы не погибнуть отъ голода и меча непріятельскаго; за такія рѣчи Седекія велѣлъ посадить Іеремію въ темницу. Между тѣмъ царь и вельможи, рѣшившись защищаться, отпустили рабовъ на свободу и заключили съ ними завѣтъ чрезъ обрядъ разсѣченія животныхъ, и ждали помощи изъ Египта. Дѣйствительно, войска фараона сдѣлали движеніе въ Іудею, и Навуходоносоръ, снявши осаду Іерусалима, двинулъ свои войска противъ Египтянъ. Тогда воинственная партія въ Іерусалимѣ возликовала; вельможи и богатые, думая, что уже навсегда избавились отъ Халдеевъ, опять поработили отпущенныхъ на свободу рабовъ изъ Евреевъ. Пр. Іеремія,

выпущенный изъ темницы, смѣло возсталъ противъ такого насилія и беззаконія и предсказывалъ, что Халдеи возвратятся, опять обложатъ городъ и разрушатъ его. За это знатные злобствовали противъ пророка и, когда онъ хотѣлъ выдти изъ города въ Анаѳоѳъ, его задержали въ воротахъ города, какъ перебѣжчика къ Халдеямъ, били и бросили въ темницу. Когда Халдеи, разбивши войска фараона, опять обложили Іерусалимъ и когда Іеремія и изъ темницы продолжалъ проповѣдывать покорность Навуходоносору, то враги пророка нѣсколько разъ покушались убить его; а малодушный Седекія, хотя и уважалъ пророка и даже тайно совѣтовался съ нимъ, не осмѣливался слѣдовать его совѣтамъ вопреки своихъ вельможъ (XXI, XXXIV, XXXVII и XXXVIII). Пророкъ такъ и оставался въ темницѣ вплоть до взятія Іерусалима Халдеями. Въ это время, когда пророкъ находился въ темницѣ и тысячи народа погибали въ осажденномъ городѣ, Господь благоволилъ утѣшить Своего пророка и другихъ вѣрующихъ откровеніями о возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна, о спасеніи чрезъ Мессію, „царя Давида“, о праздничномъ радованіи вѣрующихъ въ царствѣ Мессіи, о *новомъ*, лучшемъ *завѣтѣ* и о другихъ предметахъ свѣтлаго будущаго: эти откровенія Господь приказалъ пророку записать въ книги для будущихъ поколѣній (XXX, 2). Пророкъ, получивши такія откровенія во снѣ, говоритъ о нихъ: „при этомъ я пробудился и посмотрѣлъ, и сонъ мой былъ пріятенъ мнѣ“ (XXXI, 26). Въ темницѣ же Іеремія, по повелѣнію Божію, купилъ у своего Анаѳоѳскаго родственника Анамеила за 17 сиклей серебра землю и совершилъ законнымъ порядкомъ купчую на эту землю, а Баруху поручилъ спрятать купчую запись въ глиняномъ сосудѣ на долгое время; потому что настанетъ опять время, когда „въ землѣ этой, т. е. въ Іудеѣ, будутъ снова покупать домы и поля и виноградники“. Эта знаменательная покупка пророкомъ поля въ виду завоеванія Іудеи Халдеями и отведенія самихъ

Іудеевъ въ плѣнъ была ободряющимъ знаменіемъ того, что Іудеи опять будутъ хозяевами завоеванной теперь у нихъ земли и всѣ поземельные ихъ права возстановятся (XXXII). Наконецъ Іерусалимъ былъ взятъ Халдеями въ 10-й день четвертаго мѣсяца одиннадцатаго года царствованія Седекіи, и потомъ разграбленъ и разрушенъ (XXXIX, 1—9).

4. *Жизнь и дѣятельность пр. Іереміи отъ разрушенія Іерусалима до смерти.*—Навузарданъ, начальникъ тѣлохранителей Навуходоносора, распоряжавшійся въ Іерусалимѣ по взятіи его и въ Іудеѣ, получилъ повелѣніе отъ своего царя „ничего не дѣлать худаго пр. Іереміи, а оказать ему покровительство и поступить съ нимъ такъ, какъ онъ самъ скажетъ“ (XXXIX, 11 и 12). Но низшіе начальники по ошибкѣ помѣстили Іеремію въ числѣ отводимыхъ въ плѣнъ, ошибка эта открылась въ Рамѣ, и Навузарданъ предложилъ на волю Іереміи или идти съ почетомъ въ Вавилонъ, или остаться въ Іудеѣ и жить въ Массифѣ при Годоліи изъ знатнаго Іудейскаго рода, который былъ поставленъ Навуходоносоромъ главнымъ начальникомъ (областеначальникомъ) надъ бѣдными изъ народа, оставленными для обработки полей и виноградниковъ. Іеремія пожелалъ остаться на родинѣ и былъ съ честью и дарами отпущенъ Навузарданомъ (XL, 1—5). Въ это время на развалинахъ Іерусалима онъ составилъ свою книгу „Плачъ“, въ которой оплакалъ гибель своего отечества и святаго града. Но недолго пришлось пр. Іереміи съ ученикомъ своимъ Варухомъ жить при Годоліи въ Массифѣ. По отбытіи Халдейскихъ войскъ изъ страны, къ Годоліи стали собираться, кромѣ мирныхъ земледѣльцевъ, много военныхъ шаекъ, скрывавшихся доселѣ въ горахъ и сосѣднихъ земляхъ; въ числѣ ихъ были и знатные люди и одинъ изъ нихъ Исмаилъ, сынъ Наѳаніи, изъ царскаго рода, самъ хотѣлъ быть правителемъ запустѣвшей страны, посему составилъ заговоръ и убилъ Годолію, его приближенныхъ и всѣхъ бывшихъ при немъ Халдеевъ. Потомъ началась смута

и рѣзня между оставшимися Іудеями; самъ Исмаилъ долженъ былъ бѣжать къ Аммонитянамъ. Оставшіеся Іудеи подъ начальствомъ Іоанана, сына Карея, и другихъ военачальниковъ собрались бѣжать въ Египетъ, ибо опасались мщенія отъ Халдеевъ. Они лицемѣрно обратились съ просьбою къ Іереміи помолиться о нихъ и вопросить Господа о томъ, идти-ли имъ въ Египетъ, или нѣтъ. Когда же Іеремія объявилъ имъ волю Божію не ходить въ Египетъ, а оставаться въ Іудеѣ, обѣщая имъ отъ лица Божія защиту и милость отъ Халдеевъ; то они не послушались пророка, заподозрили его во лжи и въ томъ, что Варухъ возбуждаетъ его предать ихъ въ руки Халдеевъ. Такимъ образомъ эти нечестивцы не послушались голоса Божія и отправились въ Египетъ, принудивши Іеремію и Варуха слѣдовать за собою (XL, 6—XLIII, 7).

Іудейскіе бѣглецы поселились въ Тафнисѣ; тамъ пророкъ Іеремія показалъ Іудеямъ въ символическомъ дѣйствіи (заложивъ въ глинѣ предъ вратами дворца фараонова камни въ качествѣ помоста для поставленія здѣсь въ будущемъ престола царя Навуходоносора), что и въ Египтѣ утвердится власть Навуходоносора Вавилонскаго, отъ котораго они бѣжали (XLIII, 8—13). Кромѣ Тафниса, жили тогда Іудеи и въ другихъ мѣстахъ Египта до самыхъ южныхъ предѣловъ его (*„въ земли Пиѳросъ“*); всѣ они стали предаваться тамъ идолопоклонству, особенно женщины усердствовали въ служеніи „богинѣ неба“. Пророкъ обличалъ ихъ и предсказывалъ, что всѣ они мечемъ и голодомъ будутъ истреблены. Тогда противъ Іереміи возстали всѣ мужчины и женщины и дерзко объявили ему, что они не перестанутъ служить богамъ и поклоняться идоламъ въ надеждѣ отъ нихъ великихъ милостей (XLIV). Этимъ событіемъ заканчиваются въ Библіи свѣдѣнія о жизни пр. Іереміи. По преданію, Іеремія скончался мученически, побитый камнями отъ Іудеевъ, быть можетъ, во время вышеуказаннаго воз-

станія противъ него. Послѣ смерти своего учителя Варухъ ушелъ изъ Египта въ Вавилонъ, и въ пятомъ году послѣ разрушенія Іерусалима онъ уже находился въ Вавилонѣ (см. Вар. I. 2). Въ Тафнисѣ пророкъ и погребенъ былъ, и могилѣ его язычники Египтяне, по свидѣтельству св. Ефрема Сирянина и св. Епифанія, воздавали почесть; потому что пр. Іеремія при жизни прогналъ своими молитвами изъ той земли аспидовъ, крокодиловъ и дикихъ звѣрей. Александръ Македонскій. по свидѣтельству Іоанна Мосха, перенесъ тѣло пророка въ Александрію и устроилъ тамъ въ честь его монументъ; этотъ монументъ впослѣдствіи возобновленъ и украшенъ былъ царицею Еленою. Также и Іудеи, которые при жизни пророка такъ преслѣдовали его, стали благоговѣйно чтить св. пр. Іеремію послѣ его смерти. Такъ какъ пр. Іеремія говорилъ въ своихъ рѣчахъ о прекращеніи ѳеократіи (III, 1) и объ исчезновеніи кивота завѣта (III, 16); то Іудеи впослѣдствіи стали думать, что Іеремія говорилъ о временномъ только прекращеніи ѳеократіи и о временномъ исчезновеніи кивота на время 70 лѣтняго плѣна, и составили такую легенду, что будто пророкъ по взятіи Іерусалима Халдеями скрылъ въ пещерѣ горы Нево скинію Моисееву, кивотъ завѣта и жертвенникъ кадильный, сказалъ нѣкоторымъ, что мѣсто скрытія этихъ предметовъ „останется неизвѣстнымъ, доколѣ Богъ умилосердившись не соберетъ сонма народа, и тогда Господь покажетъ его, и явится слава Господня и облако, какъ явилось при Моисеѣ (2 Макк. II, 4—8). Іуда Маккавей предъ битвою съ Никоноромъ видѣлъ въ сонномъ видѣніи пр. Іеремію, украшеннаго сѣдинами и славою, окруженнаго дивнымъ и необычайнымъ величіемъ, который далъ ему золотой мечъ и сказалъ: „возьми этотъ святой мечъ, даръ отъ Бога, которымъ ты сокрушишь враговъ“ (2 Макк. XV, 12—16). Во второй книгѣ Маккавейской Іеремія называется „братолюбцемъ, который много молится о народѣ и святомъ городѣ“, т. е. Іерусалимѣ.

§ 2. *Особенность пророчествъ Іереміи по содержанію и способу изложенія:* разности между переводомъ LXX-ти и подлинниками книги пр. Іереміи.—1) Пророкъ Іеремія есть пророкъ „угрозъ Божіихъ“, и содержаніе его книги состоитъ преимущественно изъ предсказаній народныхъ бѣдствій, разрушенія царствъ и военнаго разгрома народовъ; утѣшительныхъ пророчествъ въ его книгѣ очень мало. Такъ какъ предсказываемыя пр. Іереміею для своего отечества бѣдствія при его же жизни и исполнились и самъ онъ лично претерпѣлъ эти бѣдствія и кромѣ того вынесъ много страданій отъ нечестивыхъ враговъ своихъ среди Іудеевъ, то въ содержаніи рѣчей его ярко отразились личныя чувства пророка, чувства скорби и печали и о своей бѣдственной участи и о погибавшемъ отечествѣ. Чувство скорби иногда терзало пророка до невыносимости, и онъ подобно Іову восклицалъ: „проклятъ день, въ который я родился; день, въ который родила меня мать моя, да не будетъ благословенъ! Для чего вышелъ я изъ утробы, чтобы видѣть труды и скорби, и чтобы дни мои исчезали въ безславіи“ (XX, 14 и 18)? Другая особенность содержанія книги пр. Іереміи состоитъ въ изобиліи всюду разсѣянныхъ историческихъ свѣдѣній и цѣли разсказовъ изъ жизни общественной и изъ личной жизни пророка, большинство рѣчей пророка сплетены историческими указаніями на событія времени и есть много главъ почти всецѣло историческаго содержанія, таковы главы XXXVI—XLIII. Относительно литературнаго еврейскаго языка рѣчей пр. Іереміи еще бл. Іеронимъ свидѣтельствовалъ, что онъ не такъ изященъ и правиленъ, какъ языкъ Исаіи, Осіи и нѣкоторыхъ другихъ пророковъ; у Іереміи *рѣчь крестьянская*—sermo rusticus, простая, грубоватая; въ ней встрѣчаются орфографическія неправильности и неправильности этимологическія въ согласованіи родовъ, числъ и лицъ. Кромѣ этого, характерною особенностію рѣчей Анаѳоѳскаго пророка является частое употребленіе сино-

нимовъ для выраженія одной и той же мысли и частое повтореніе нѣкоторыхъ мыслей, при чемъ при новомъ повтореніи данная мысль выражается одинаково точно, какъ и при первомъ ея выраженіи.

2. *Разности между переводомъ LXX-ти и еврейскимъ подлинникомъ книги пр. Іереміи и особенность славянскаго перевода этой книги.*—Разность между греческимъ переводомъ LXX-ти книги пр. Іереміи и нынѣшнимъ масоретскимъ ея текстомъ является въ трехъ видахъ: *во-первыхъ*, въ переводѣ LXX-ти не достаетъ сравнительно съ евр. текстомъ много отдѣльныхъ словъ, цѣлыхъ предложеній и даже стиховъ, такъ что переводъ LXX-ти значительно сокращеннѣе подлинника; *во-вторыхъ*, переводъ LXX-ти заключаетъ въ себѣ такія слова и выраженія, которыхъ нѣтъ въ подлинникѣ, но такія излишества въ переводѣ не такъ велики, какъ велики пропуски и сокращенія въ немъ противъ подлинника, и *въ-третьихъ*, пророчества о судьбѣ языческихъ народовъ стоятъ въ переводѣ на другомъ мѣстѣ, чѣмъ въ подлинникѣ, именно: въ переводѣ эти пророчества начинаются послѣ 13 стиха XXV главы, а въ подлинникѣ они помѣщены въ концѣ книги (гл. XLVI—LI). Что касается славянскаго перевода этой книги, то онъ хотя сдѣланъ былъ съ перевода LXX-ти, но потомъ правленъ и пополненъ былъ по Іеронимовской Вульгатѣ и по еврейскому подлиннику, такъ что въ теперешней славянской Библіи книга пр. Іереміи относительно полноты текста и размѣщенія пророчествъ и главъ сходствуетъ съ еврейскою Библіею, а не съ переводомъ LXX-ти. Первыя двѣ особенности, именно пропуски и излишества въ греческомъ переводѣ LXX-ти противъ подлинника произошли отъ свободнаго отношенія переводчиковъ къ подлиннику, желавшихъ упростить, уяснить и сгладить шероховатости языка еврейскаго подлинника. Третія разность, состоящая въ размѣщеніи пророческихъ рѣчей, произошла или отъ разности въ этомъ отношеніи еврейскихъ

списковъ, какими пользовались греческіе переводчики и еврейскіе масореты или отъ желанія переводчиковъ дать болѣе хронологическое распредѣленіе рѣчамъ пророка въ книгѣ.

Разность въ расположеніи пророчествъ и главъ книги пр. Іереміи въ греческомъ текстѣ противъ еврейской и славянской Библіи состоитъ въ слѣдующемъ: до 13 стиха XXV главы включительно во всѣхъ трехъ текстахъ расположеніе рѣчей и главъ одинаково, но послѣ словъ 13-го стиха: „елика пророчествова Іеремія на вся языки" въ греческой Библіи поставлено пророчество *на Елемъ*, которое и занимаетъ остальные пять стиховъ (ст. 14—18) этой главы въ греческомъ текстѣ, а въ еврейской и славянской Библіяхъ оно находится въ концѣ XLIX—главы (ст. 34—39); затѣмъ въ XXVI главѣ греческаго текста содержится пророчество *о Египтѣ* (въ еврейской и слав. гл. XLVI,) въ XXVII и XXVIII—*о Вавилонѣ* (въ евр. L и LI), въ XXIX—*о Филистимлянахъ* (ст. 1—7) и *объ Едомѣ* (ст. 8—23) (въ евр. XLVII и XLIX, 7—22), въ гл. XXX—объ *Аммонитянахъ* (ст. 1—5 ср. евр. XLIX, 1—5), о *Кидарѣ* (см. 6—11 ср. евр. XLIX. 28—33) и о *Дамаскѣ* (ст. 12—16 ср. евр. XLIX, 23—27) и въ гл XXXI—пророчество о *Моавѣ* (въ евр. XLVIII); потомъ стихи 15—38 и гл. XXV евр. и нашей славянской Библіи начиная со словъ: „тако глаголетъ Господь Богъ Израилевъ" въ греческ. текстѣ составляютъ XXXII гл., а затѣмъ XXXIII глава греч. перевода параллельна XXVI въ евр. и слав. Библіи, XXXIV параллельна XXVII и такъ далѣе, т. е. счетъ главъ въ греч. текстѣ идетъ на семь единицъ впередъ противъ евр. и слав. Библіи, только LI глава греч. перевода обнимаетъ двѣ главы подлинника XLIV и XLV-ую. Какъ изъ главы XXV-ой евр. текста образовались двѣ главы (XXV и XXXII), такъ LI глава греческаго перевода распадается въ евр. Библіи на двѣ главы (XLIV и XLV). Вся книга пр. Іереміи заканчивается во всѣхъ Библіяхъ одинаково LII-ою главою.

§ 3. *Раздѣленіе книги и общіе предметы содержанія; цѣль пророчествъ Іереміи.*—Собиратели—рецензенты священныхъ книгъ при Ездрѣ расположили рѣчи и историческія повѣтствованія пр. Іереміи отчасти въ хронологическомъ и отчасти въ логическомъ, или предметномъ, порядкѣ. Имѣя это въ виду, можно раздѣлить все содержаніе книги на *четыре части* и вторую часть на *три отдѣла. Іервая часть,* состоя изъ одной первой главы, содержитъ въ себѣ разсказъ о призваніи Іереміи Богомъ къ пророческому служенію; эта часть составляетъ *введеніе* въ книгу, потому что опредѣляетъ и начало (хронологически) пророческаго служенія Іереміи, и главный предметъ его пророческой проповѣди—*„искоренять и разорять, губить и разрушать, создать и насаждать“* народы и царства (ст. 10). *Вторая часть,* обнимая сорокъ четыре главы, отъ II по XLV включительно, содержитъ въ себѣ рѣчи и повѣствованія, имѣющія предметомъ своимъ изображеніе состоянія и судьбы Іудеевъ и самаго пророка. Въ этой части *три отдѣла.* Первый отдѣлъ въ шестнадцати главахъ (II—XVII) заключаетъ рѣчи, сказанныя пророкомъ въ царствованіе Іосіи и содержащія въ себѣ настойчивыя и рѣшительныя обличенія Іудеевъ, что они преступленіями своими разрушаютъ по существу завѣтъ Синайскій, который обусловленъ не жертвами въ храмѣ (онѣ совершились при благочестивомъ Іосіи), а послушаніемъ Господу, религіозно-нравственнымъ поведеніемъ, согласнымъ съ волею Божіею (Іер. VII, 22 и 23), между тѣмъ какъ большинство Іудеевъ нарушаетъ по существу заповѣди завѣта (десятословія), предаваясь идолопоклонству и совершая всяческія преступленія противъ ближнихъ. За такое нарушеніе Синайскаго завѣта пророкъ грозитъ проклятіемъ отъ Господа, разрывомъ ѳеократическаго союза и преданіемъ Іудеевъ во власть язычникамъ. Но въ этихъ рѣчахъ пророка слышится еще надежда на

милость Божію, если Іудеи истинно раскаятся предъ Господомъ. Въ осьмнадцати дальнѣйшихъ главахъ *втораго отдѣла* (XVIII—XXXV) этой части книги содержится собраніе рѣчей, произнесенныхъ пророкомъ въ царствованіе Іоакима и Седекіи и расположенныхъ и сгруппированныхъ по сходству содержанія ихъ безъ вниманія на хронологическій порядокъ происхожденія ихъ. Въ рѣчахъ этого отдѣла обличенія и угрозы пророка рѣшительнѣе и опредѣленнѣе, чѣмъ въ рѣчахъ перваго отдѣла: здѣсь обличаются по преимуществу нечестивые представители, пастыри народа: цари (Іоакимъ и Седекія, поименно и въ лицо) и другіе гражданскіе правители, священники и особенно лживые, самозванные пророки (см. напр. гл. XX—XXIII); орудіемъ гнѣва Божія для наказанія Іудеевъ и многихъ другихъ народовъ здѣсь указываются опредѣленно Халдей и Навуходоносоръ, а наказаніе будетъ состоять въ паденіи царства Іудейскаго, въ разрушеніи Іерусалима и храма и въ отведеніи Іудеевъ въ плѣнъ, который будетъ продолжаться семьдесятъ лѣтъ (гл. XVIII, XIX, XXV и др.). Въ этихъ рѣчахъ уже нѣтъ призыва къ покаянію, потому что судъ Божій уже неотмѣнимъ и онъ сталъ исполняться; теперь пророкъ указываетъ единственное спасеніе отъ гибели въ покорномъ перенесеніи посылаемыхъ Богомъ бѣдствій и въ подчиненіи Навуходоносору; лучше въ плѣну, чѣмъ въ погибающемъ отечествѣ (гл. XXIV, XXVII, XXVIII XXIX и др.). Здѣсь же находятся и утѣшительныя пророчества Іереміи объ освобожденіи Іудеевъ изъ плѣна, о мудромъ и правосудномъ Пастырѣ, потомкѣ Давида, о *новомъ* лучшемъ *завѣтѣ* и другія (гл. XXX—XXXIII). Въ десяти главахъ (XXXIV—XLV) *третьяго отдѣла* этой части содержатся историческія повѣствованія о событіяхъ изъ жизни пророка и народа: а) о сожженіи царемъ Іоакимомъ свитка книжнаго пророчествъ Іереміи, записанныхъ Варухомъ, и о написаніи новаго свитка съ большимъ числомъ пророчествъ (XXXVI); б) о томъ,

что войско фараона не поможетъ Седекіи, а войска Навуходоносора возвратятся и возьмутъ Іерусалимъ, и о заключеніи пророка въ темницу, какъ государственнаго преступника, перебѣжчика къ Халдеямъ (XXXVII); в) о вверженіи Іереміи князьями въ „ровъ тинный“ и объ извлеченіи его оттуда благочестивымъ Авдемелехомъ Еѳіоплянином и о тайной бесѣдѣ царя Седекіи съ пророкомъ (XXXVIII); г) о взятіи Іерусалима Халдеями, о казни Седекіи и проч. (XXXIX); д) объ освобожденіи пророка Навузарданомъ въ Рамѣ и объ областеначальникѣ Годоліи (XL); е) объ убіеніи Годоліи (XLI); ж) объ отвѣтѣ Іереміи вопрошавшимъ его относительно удаленія въ Египетъ (XLII); з) о бѣгствѣ оставшихся Іудеевъ въ Египетъ вмѣстѣ съ невольно уведенными туда Іеремією и Варухомъ (XLIII); и) о томъ, какъ Іеремія обличалъ въ Египтѣ Іудеевъ и предсказывалъ ихъ гибель (XLIV), и і) о томъ, какъ Іеремія по поводу бѣдственныхъ обстоятельствъ при написаніи Варухомъ книжнаго свитка въ царствованіе Іоакима утѣшилъ своего ученика предсказаніемъ сохраненія его жизни на всякомъ мѣстѣ во время гибели отечества (XLV).

Третія часть книги, обнимающая послѣднія шесть главъ (XLVI—LI) собранія рѣчей пр. Іереміи, содержитъ въ себѣ пророчества Іереміи о судьбѣ языческихъ народовъ, произнесенныя пророкомъ въ царствованіе Іоакима и Седекіи. Въ царствованіе Іоакима произнесены пророчества: 1) о Египтѣ (XLVI, 2—28), 2) о Филистимлянахъ (XLVII), 3) о Моавѣ (XLVIII), 4) объ Аммонитянахъ (XLIX, 1—6), 5) объ Едомѣ (ст. 7—22), 6) о Дамаскѣ или Сирійцахъ (ст. 23—27) и 7) и о Кадарѣ и о царствахъ Асорскихъ, или объ Арабахъ (ст. 28—33); въ царствованіе же Седекіи произнесены и записаны пророчества только о двухъ народахъ: объ Еламѣ или Персахъ (XLIX, 32—39) и о Вавилонѣ (L и LI). Этимъ пророчествомъ о Вавилонѣ собственно и заканчивается книга пр. Іереміи, или собраніе его рѣчей,

какъ о томъ и сказано въ концѣ пятьдесятъ первой главы: „доселѣ рѣчи Іереміи“ (ст. 64). Такимъ образомъ *четвертая часть* книги, обнимая одну послѣднюю (LII) главу, составляетъ историческое *заключеніе*, содержащее въ себѣ разсказъ, заимствованный изъ четвертой книги царствъ (XXIV, 18—XXV, 30), о царствованіи Седекіи, разрушеніи Іерусалима и о паденіи царства Іудейскаго съ замѣчаніемъ объ освобожденіи царя Іехоніи изъ темницы въ Вавилонѣ Евильмеродахомъ, царемъ Вавилонскимъ, въ тридцать седьмой годъ плѣненія Іехоніи.

Цѣль пророчествъ Іереміи состояла въ томъ, чтобы уяснить вѣрующимъ значеніе паденія царства Іудейскаго, разрушенія Іерусалима съ храмомъ и отведенія Іудеевъ въ плѣнъ, какъ наказанія и отверженія ихъ изъ ѳеократическаго союза съ Богомъ за идолопоклонство и насилія надъ ближними. А такое наказаніе съ своей стороны имѣло цѣлью, по объясненію пророка, съ одной стороны подготовить Іудеевъ къ *новому союзу* съ Богомъ (XXXI, 31—34), а съ другой научить язычниковъ истинному богопознанію и такимъ образомъ подготовить къ соединенію съ Іудеями въ единомъ царствѣ Божіемъ (XII, 14—17).

Избранныя мѣста изъ книги пр. Іереміи для особаго изъясненія.

§ 4. Гл. I, 4—19: *призваніе Іереміи къ пророческому служенію.*—Въ первыхъ трехъ стихахъ этой главы находится *надписаніе* къ собранію рѣчей пр. Іереміи, сказанныхъ въ теченіи времени отъ начала его служенія до разрушенія Іерусалима, именно въ теченіе 41 года, и обнимающихъ тридцать девять главъ его книги (I—XXXIX. *Второе надписаніе* находится въ первомъ стихѣ XL-ой главы и относится къ описанію событій изъ жизни пророка по взятіи Іерусалима Халдеями во время пребыванія его въ Іудеѣ и Египтѣ (гл. XL—XLV). Наконецъ *третіе надписаніе* находится въ первомъ стихѣ XLVI главы и относится къ

собранію рѣчей пророка о судьбѣ языческихъ народовъ (гл. XLVI—LI).

Изложеніе содержанія.—Явившійся Іереміи Господь, какъ бы предупреждая всякое возраженіе и отказъ, сказалъ, что Онъ прежде образованія Іереміи въ утробѣ матери по Своему предвѣдѣнію („познавъ тя“) освятилъ его и поставилъ быть пророкомъ для народовъ (ст. 4 и 5). Но молодой юноша въ смущеніи и трепетѣ указалъ Господу на свое неумѣнье говорить съ авторитетомъ и знаніемъ дѣла, потому что онъ молодъ. Господь сказалъ ему на это, чтобы онъ не ссылался на свою молодость и по этой причинѣ не уклонялся отъ неизмѣннаго предопредѣленія Божія идти туда, куда пошлетъ его Господь и говорить все то, что повѣлитъ Господь; а опасеніе призываемаго пророка непріязни со стороны своихъ будущихъ слушателей Господь разсѣваетъ обѣщаніемъ охранительно быть всегда съ Своимъ пророкомъ (ст. 5—8). Говоря такъ, Господь простеръ руку и прикоснулся перстомъ къ устамъ призываемаго и сказалъ: „вотъ, Я вложилъ слова Мои въ уста твои“, такъ что съ этого времени Іеремія поставляется надъ народами и царствами, чтобы всемогущимъ словомъ Божіимъ „искоренять и разорять, губить и разрушать, созидать и насаждать“ (ст. 9 и 10). Явившійся Іереміи Господь, вѣроятно, имѣлъ видъ пастыря; теперь Господь энергическимъ взмахомъ руки съ пастырскимъ жезломъ обратилъ вниманіе призваннаго къ пророческому служенію на этотъ жезлъ и спросилъ его: „что видишь ты, Іеремія?“ Проразумѣвая отчасти смыслъ показываемаго предмета, Іеремія отвѣтилъ: „жезлъ орѣховый“ (שָׁקֵד—*бодрствующій*), т. е. жезлъ *бодрствующаго* пастыря, „азъ вижду“. Господь одобрилъ пониманіе пророка и пояснилъ ему, что Онъ *бодрствуетъ* теперь надъ Своимъ грознымъ словомъ, чтобы оно скоро исполнилось (ст. 11 и 12). Потомъ Господь указалъ пророку на

котелъ, стоящій на огнѣ *), и спросилъ его опять: „что ты видишь?“ Іеремія въ недоумѣніи, не понимая смысла видѣнія, сказалъ: „вижу поддуваемый вѣтромъ *кипящій* котелъ, и лице его со стороны *сѣвера*“.—„Отъ *сѣвера—закипитъ* бѣдствіе,—сказалъ Господь,—на всѣхъ обитателей этой земли“, и потомъ пояснилъ, что Онъ, какъ владыка всѣхъ народовъ, созоветъ племена царствъ отъ сѣвера, которыя овладѣютъ Іерусалимомъ и всѣми городами Іудейскими; это будетъ грознымъ судомъ Божіимъ надъ Іудеями за всѣ ихъ беззаконія и въ особенности за идолопоклонство (ст. 13—16). Іеремія же, какъ возвѣститель этого суда Божія, долженъ приготовиться къ борьбѣ съ наказуемыми грѣшниками и не малодушествовать предъ ними; Господь укрѣпитъ его и сдѣлаетъ неприступною крѣпостію для нападеніи всѣхъ враговъ его: царей, князей, священниковъ и народа этой земли. Они будутъ ратовать противъ него, но не побѣдятъ его; потому что съ нимъ будетъ Господь, избавляющій его (ст. 17—19).

1. *Какъ понимать назначеніе пр. Іереміи къ тому, чтобы „искоренять и разорять, губить и разрушать, созидать и насаждать“ народы и царства* (I, 10)?—Слова Господа къ Іереміи объ *искорененіи и разореніи, о созиданіи и насажденіи* народовъ и царствъ опредѣляютъ главный предметъ и цѣль пророческой проповѣди Іереміи: онъ долженъ будетъ предрекать о разрушеніи и возстановленіи царствъ, окончательную гибель однихъ народовъ и возрожденіе другихъ, и такое предреченіе будетъ достигать своей цѣли, т. е., точно исполняться. Въ данномъ случаѣ проповѣдь пророка отожествляется и всемогущимъ *словомъ Божіимъ*, которое съ одной стороны подобно всеистребляющему огню

*) Видѣніе, вѣроятно, было въ полѣ: Господь явился въ образѣ пастыря съ жезломъ, а недалеко разведенъ былъ огонь и на огнѣ стоялъ котелъ и кипѣлъ; вѣтеръ съ сѣвера раздувалъ пламя.

и разбивающему скалы молоту (Іер. XXIII, 29), а съ другой—оно подобно плодотворному дождю, дѣлающему сухую землю способною къ рожденію и произращенію плодовъ (Ис. LV, 10 и 11). Такъ въ дѣйствительности и было. Іеремія прежде всего и наипаче проповѣдывалъ о разрушеніи царства Іудейскаго и возрожденіи народа Божія въ будущемъ по возвращеніи чрезъ 70 лѣтъ изъ плѣна и въ царствѣ Мессіи чрезъ новый завѣтъ съ Богомъ. Такъ и исполнилось. Кромѣ того Іеремія предсказывалъ о судьбѣ слѣдующихъ народовъ и царствъ: 1) Египта, 2) Филистимлянъ, 3) Моавитянъ, 4) Аммонитянъ, 5) Едома, 6) Дамаска, или Сиріи, 7) Кадара и царствъ Асирскихъ, или о судьбѣ Арабскихъ племенъ, 8) Елама, или Персіи и 9) Вавилона. Всѣ первые восемь царствъ и народовъ разорены и сокрушены будутъ по преимуществу Вавилономъ, а самъ Вавилонъ погибнетъ отъ руки другихъ народовъ. Нѣкоторые изъ указанныхъ народовъ и царствъ потерпятъ только временное разореніе и сокрушеніе, а потомъ они возстановятъ свою независимость и поживутъ, какъ прежде; таковы: Египетъ (XLVI, 26), Моавъ (XLVIII, 47), Аммонъ (XLIX, 6) и Еламъ (XLIX, 39.) Другіе же народы и царства обрекаются на всегдашнее разореніе и даже исчезновеніе; особенно Вавилонъ и Халдейскій народъ должны погибнуть навсегда и страна Вавилонская обрекается на „запустѣніе вѣчное“ (XXV, 12 и LI, 62—64). Все, какъ предсказывалъ Іеремія, такъ и исполнилось.

2. *Какой смыслъ видѣнія „жезла орѣховаго“?*—У Евреевъ начальническій жезлъ дѣлался изъ миндальнаго орѣховаго дерева, еврейское названіе котораго *(шакедъ)* означаетъ *бодрствующій, неусыпающій;* потому что это дерево цвѣтетъ среди зимы (въ январѣ), когда всѣ другія деревья замерли и спятъ. Призываемому къ пророч. служенію Іереміи показанъ былъ такой жезлъ въ рукѣ Господа, Который повелѣвалъ ему пророчествовать объ искорененіи и ра-

зореніи царствъ и народовъ; посему видѣніе *орѣховаго жезла* въ данномъ случаѣ знаменовало, что Господь, пастырь народовъ, бодрствуетъ съ жезломъ въ рукѣ, чтобы карать царства и народы (ср. Ис. II, 9) немедленно по силѣ изрекаемаго пророкомъ слова на нихъ.

3. *Какой смыслъ видѣнія „коноба, поджигаемаго отъ лица сѣвера"?*— Первое видѣніе, видѣніе жезла, показывало на главнаго совершителя и первоисточника карательныхъ бѣдствій, имѣющихъ пасть на народы, а второе видѣніе, видѣніе коноба, опредѣляло совершителей казни, какъ орудія Божія, и главное лицо, наказуемое лицо, народъ Іудейскій. *Конобъ*, или мѣдный *котелъ*, изображалъ *Іерусалимъ* съ его жителями, а *огонь*, поддуваемый съ *сѣвера*, знаменовалъ бѣдствія войны и осады города непріятелями, которые придутъ съ сѣвера отъ Сиріи, какъ и двигались войска Навуходоносора. По изъясненію пр. Іезекіиля (Iез. XXIV, 3—5 и 9—11) разженіе мѣднаго котла и кипяченіе содержимаго въ немъ имѣло значеніе очищенія его отъ насѣвшаго внутри яда (налета, окиси мѣди), т. е. бѣдствія войны и плѣна имѣли для Іудеевъ значеніе очищенія ихъ отъ нечестія и идолопоклонства.

§ 5. Гл. II, 1—III, 5: *Обличеніе Евреевъ въ нарушеніи завѣта съ Богомъ.*

Обличеніе Евреевъ въ нарушеніи Синайскаго завѣта изложено въ формѣ судныхъ допросовъ и изобличеній, обращенныхъ Господомъ къ Своему народу, при чемъ оправдательные отвѣты народа подразумѣваются. Такихъ допросовъ—обличеній въ данной пророческой рѣчи четыре (II, 2—8; 9—22; 23—28; 29—37), а затѣмъ рѣчь заканчивается приговоромъ Господа о расторженіи Синайскаго ѳеократическаго союза (III, 1—5).

Примѣчаніе:—Когда благочестивый царь Іосія въ тринадцатый годъ своего царствованія сталъ истреблять въ Іерусалимѣ идолопоклонство и возстановлять истинное слу-

женіе Іеговѣ. пр. Іеремія посланъ былъ Господомъ изъ Анаѳоѳа въ Іерусалимъ, чтобы обличеніемъ разъяснить Іудеямъ всю тяжесть содѣянныхъ народомъ преступленій предъ Богомъ и тѣмъ привесть ихъ къ истинному покаянію (II, 1).

Изложеніе содержанія.—а) Господь благоволитъ войти въ судъ съ своимъ народомъ и напоминаетъ Іудеямъ чрезъ пророка милость и любовь Господа къ избранному народу въ дни юности его и обрученія („совершенства", т. е. совершеннолѣтія невѣсты), когда онъ послѣдовалъ за Господомъ по пустынѣ къ Синаю и когда тамъ Господь вошелъ съ нимъ въ союзъ, по силѣ котораго Израиль освященъ былъ Богу, такъ что всѣ другіе народы, посягающіе на его свободу и благо, погрѣшаютъ противъ самаго Господа и навлекаютъ на себя бѣдствія (ст. 2 и 3 ср. Исх. XIX, 6; XXIII, 19; Лев. XXII, 10 и др.). Затѣмъ пророкъ приглашаетъ всѣ племена Израилевы выслушать судное слово Господа объ отцахъ ихъ временъ судей (ст. 4). Господь вопрошаетъ: какое тѣ отцы ихъ нашли съ стороны Бога погрѣшеніе противъ условій Синайскаго завѣта, что отступили отъ Господа и уклонились въ идолопоклонство? Они должны бы были помнить Господа, чудесно изведшаго ихъ изъ Египта и проведшаго чрезъ необитаемую страшную пустыню, а потомъ даровавшаго имъ прекрасную, плодоносную землю („земля кармилъ"—*земля сада*, т. е. плодоносная); но Евреи только осквернили эту землю Божію. Священники, учители закона, оказались незнающими своего Господа, гражданскіе начальники („пастыри") —отступниками отъ Бога, а пророки—пророками во имя Ваала (ст. 5—8).— *Что можетъ оправдать такое ихъ богоотступничество? Вопрошаемые ничего не могли сказать въ оправданіе отцовъ своихъ; потому что и сами виновны были въ томъ же.*

б) Посему Господь переноситъ обличительный судъ Свой на слушателей, на современниковъ пророка и ихъ потомковъ (ст. 9). Пусть Іудеи справятся въ земляхъ западныхъ (—„во

острова Хеттимъ") и восточныхъ („Кидаръ"), есть ли гдѣ такой народъ, который бы своихъ боговъ, и притомъ мнимыхъ, перемѣнилъ на другихъ; а люди Божіи промѣняли истиннаго Господа, „славу свою", на безполезныхъ идоловъ! Да изумляются и содрагаются тому небеса (*ангелы*), что люди Божіи сами себѣ сдѣлали два зла: одно—оставили Господа, источника воды живой, а другое—высѣкли себѣ въ растреснувшемся камнѣ водоемы, не могущіе удерживать въ себѣ воды, т. е. стали поклоняться бездушнымъ идоламъ, которые не могутъ защищать своихъ поклонниковъ (ст. 10—13). Примѣръ гибельности такой измѣны Господу и обращенія къ идоламъ на глазахъ; это—царство Израильское: оно разрушено и сыны плѣнены Ассиріянами, а оставшіеся было Израильтяне разгромлены сынами Мемфиса и Тафны, т. е. Египтянами во время похода фараона Нехао при царѣ Іосіи (ст. 14—17). Но Іудеи не вразумились этимъ. Они и теперь идутъ то въ Египетъ, чтобы пить *мутную* воду Нила (слав. „воду Геонскую", евр. воду „*Широха*", т. е. *мутную, чужую*), то въ Ассирію, чтобы пить воду Евфрата, т. е. ищутъ союза то съ Египтомъ, то съ Ассиріею и заимствуютъ отъ нихъ языческое служеніе богамъ, чтобы спастись отъ бѣдствій. Но эти союзы не спасительны, а отступленіе отъ Іеговы только погубитъ народъ Іудейскій. Этотъ народъ давно свергъ съ себя благое иго закона и упорно отказывается служить своему Господу, такъ что Господь не узнаетъ Своего виноградника, благородныя лозы котораго обратились въ дичекъ. Теперь никакими очистительными средствами покаянія Іудеи не могутъ смыть своихъ беззаконій предъ Господомъ (ст. 18—22).— Услышавъ такой страшный приговоръ о своемъ внутреннемъ оскверненіи, Іудеи стали было оправдываться предъ Господомъ, что они не настолько еще осквернены, чтобы потерять надежду на очищеніе, что слѣды идолопоклонства истребляются теперь при благочестивомъ Іосіи.

в) Но Господь останавливаетъ это мнимое самооправданіе идолопоклонниковъ. Въ обличеніе ихъ Онъ указываетъ имъ на долину Енномскую, гдѣ нашли свою могилу многія ихъ дѣти, принесенныя въ жертву Молоху; эта страшная долина свидѣтельствуетъ объ ихъ внутреннемъ, самоослѣпленномъ идолопоклонствѣ, какъ безумной похоти самки животнаго, рыщущей въ пустынѣ. А когда Господь обличалъ и хотѣлъ остановить ихъ въ ихъ преступномъ стремленіи къ поклоненію чуждымъ богамъ, они всегда упорно не слушались Господа (ст. 23—25 см. въ русс. перев.). Такимъ образомъ какъ воръ, захваченный на мѣстѣ преступленія, бываетъ посрамленъ и наказуемъ, такъ Іудеи, за свое уличенное обоготвореніе деревянныхъ и каменныхъ идоловъ должны быть посрамлены и строго наказаны. Конечно, во время предстоящаго бѣдствія они станутъ взывать къ Господу: „возстань и спаси насъ“. Но Богъ отринетъ ихъ; пусть они тогда обращаются за помощью къ своимъ идоламъ, которыхъ такъ много у нихъ (ст. 26—28).—Устрашенные предстоящими бѣдствіями и обличаемые явными признаками своего нечестія, представители народа, начальники Іудейскіе, хотятъ ослабить гнѣвъ Божій указаніемъ на то, что не всѣ же они нечестивы, а есть между ними и благочестивые, и на то, что обращеніе ихъ къ язычникамъ и къ богамъ не вынуждено было постигающими ихъ бѣдствіями, отъ которыхъ Господь будто не спасалъ ихъ.

г) На такое недостойное оправданіе съ обвиненіемъ отчасти самаго Бога Господь отвѣчалъ начальникамъ Іудейскимъ, что *всѣ они* нечествовали и беззаконничали предъ Богомъ; потому что когда Господь наказывалъ „дѣтей ихъ“, т. е. подчиненныхъ, мечемъ непріятелей, они не вразумлялись, а напротивъ сами брали мечъ и убивали обличавшихъ ихъ пророковъ Господнихъ. И этотъ-то „родъ лукавый и прелюбодѣйный“ (ср. Мѳ. XII, 39) обвиняетъ Господа въ своихъ бѣдствіяхъ. Развѣ Господь былъ когда—либо вре-

денъ или безполезенъ для Израиля? и не украшалъ-ли Онъ его, какъ невѣсту? Но начальники народа ульстили его отказаться отъ подчиненія Господу („обладаемы не будемъ“, т. е. отъ Бога) и заставили его забыть своего жениха небеснаго (ст. 29—32). Вотъ и теперь они будутъ ухищряться, чтобы „снискать любовь“ своихъ мнимыхъ союзниковъ, изъ—за пріобрѣтенія которыхъ они рѣшатся на всякое преступленіе, даже не побоятся пролить кровь бѣдныхъ, неповинныхъ людей, кровь которыхъ и видна на ихъ одеждахъ (ст. 33 и 34 см. въ русск. перев. и ср. 2 Пар. XXXVI, 4 и 5). Не смотря на все это, Іерусалимъ считаетъ себя неповиннымъ предъ Богомъ и проситъ Его отвратить Свой гнѣвъ отъ него. Но за это именно упрямое несознаніе своей виновности въ дѣлѣ союзовъ съ язычниками и подражанія имъ Господь и будетъ судиться съ Іерусалимомъ грозными казнями, а отъ союза съ Египтомъ, какъ и прежде отъ союза съ Ассиріею, не будетъ никакой пользы; всѣ надежды на него резрушитъ Господь (ст. 35—37).

д) Синайскій ѳеократическій завѣтъ Бога съ Евреями подобенъ брачному союзу. Законъ гласитъ, что жена, получившая разводъ отъ своего законнаго мужа и вышедшая затѣмъ за другаго, уже не можетъ послѣ того возвратиться къ своему первому мужу, чтобы возстановить во всей силѣ первый бракъ; она считается уже оскверненною (ср. Вт. XXIV, 1—4). Израиль еще болѣе нарушилъ первый завѣтъ свой съ Господомъ, блудодѣйствуя со многими пастырями и многократно возвращаясь къ Господу, который милостиво и снисходительно принималъ заблудшаго. Но эта милость Божія не исправила развращеннаго народа. Вотъ, и доселѣ видны на высотахъ („на правоту“—*на высоту*) предметы идолопоклонства и вся земля Господня осквернена нечестіемъ народа, который уподобился безстыжей блудницѣ. Если и теперь изъ устъ такого народа слышатся воззванія къ Богу: „Ты—домъ прибѣжища моего, отецъ мой и вождь дѣвства

моего"! то это только на словахъ, а на дѣлѣ онъ преуспѣваетъ лишь во злѣ (III, 1—5).—Посему расторженіе Синайскаго ѳеократическаго завѣта неизбѣжно и изгнаніе народа Божія изъ оскверненной имъ земли необходимо для очищенія самаго народа.

1. *Какое значеніе имѣлъ для народа Еврейскаго Синайскій завѣтъ и какъ Израиль нарушилъ его?*—Синайскій завѣтъ, кромѣ общерелигіознаго, церковнаго своего значенія,—спасенія чрезъ вѣру въ Мессію, имѣлъ еще значеніе граждански-политическаго союза, по которому Господь благоволилъ сдѣлаться царемъ народа Еврейскаго и принять на Себя заботу и попеченіе о благахъ граждански—политическаго бытія этого народа и объ удовлетвореніи его земныхъ, матеріальныхъ нуждъ; народъ же съ своей стороны обязался быть послушнымъ Іеговѣ не только въ дѣлѣ религіи, но и во всѣхъ дѣлахъ житейскихъ и гражданскихъ. Та и другая сторона Синайскаго завѣта, и религіозно-церковная и граждански-политическая, были тѣсно соединены и въ законахъ Синайскихъ, и въ жизни народа. Но въ изложенной пророческой рѣчи Іереміи принимается во вниманіе по преимуществу граждански-политическое значеніе Синайскаго завѣта и указывается, что Господь всегда оставался вполнѣ вѣренъ условіямъ этого завѣта, благоустрояя гражданскій бытъ народа и спасая его политическую свободу и самостоятельность отъ внѣшнихъ враговъ. Но народъ не различалъ этихъ двухъ сторонъ Синайскаго завѣта, даже болѣе: онъ обращалъ вниманіе только на граждански-политическое значеніе этого союза, на его внѣшне—ощутительную сторону, и при этомъ постоянно нарушалъ его идолопоклонствомъ. Пользуясь благами ѳеократіи, Еврейскій народъ при грубости и неразвитости религіознаго чувства и сознанія забывалъ своего Господа, подателя этихъ благъ, безпечно считая ихъ своимъ естественнымъ достояніемъ и предавался идолопоклонству, кото-

рое болѣе чѣмъ возвышенная религія закона Моисеева и нравственно—строгій культъ Іеговы соотвѣтствовало его низкому религіозному сознанію и льстило его грубой чувственности. Такъ было во времена Судей: „утучнѣлъ Израиль, отолстѣлъ и разжирѣлъ и забылъ Бога, создавшаго его" (Вт. XXXII, 15 ср. Іер. II, 5—8). Потомъ, когда религіозное сознаніе Евреевъ значительно просвѣщено было, особенно при Самуилѣ, Давидѣ и Соломонѣ, побужденіе къ идолопоклонству явилось иное, и что особенно замѣчательно, язычество стало пріобрѣтать себѣ сторонниковъ по преимуществу въ высшихъ и, слѣд., болѣе образованныхъ классахъ общества. Теперь Евреи, познакомившись съ гражданскимъ и политическимъ бытомъ сосѣднихъ могущественныхъ народовъ и сравнивая его съ своимъ бытомъ, оставались недовольны послѣднимъ и стали подражать язычникамъ, усвоя ихъ гражданское и военное управленіе, а вмѣстѣ съ этимъ незамѣтно и религіозное ихъ направленіе. Впослѣдствіи же, когда цари Израильскіе и Іудейскіе стали искать политическихъ союзовъ съ языческими царями, Евреи уже сознательно заимствовали отъ своихъ союзниковъ почитаніе и служеніе ихъ богамъ: тутъ, по ихъ взгляду, боги языческіе оказывались могущественнѣе Іеговы и служеніе имъ выгоднѣе служенія Іеговѣ (см. Исх. XXVIII, 14 и 15; Іер. XLIV, 15—18; II, 29—37). Такимъ образомъ Евреи своимъ идолопоклонствомъ и возведеніемъ языческой религіи на степень государственной, какъ было при Манассіи, и своими политическими союзами съ язычниками для устроенія своего гражданскй—политическаго блага по существу нарушили Синайскій завѣтъ съ Богомъ, и не только со стороны его ѳеократическаго значенія, но и религіозно—церковнаго; потому что ложныя языческія религіозныя вѣрованія искажали истинное откровенное ученіе о Богѣ закона Моисеева и уничтожали спасительную вѣру въ грядущаго Мессію.

2. *О какомъ судѣ Бога съ Своимъ народомъ говорится въ данной пророческой рѣчи?*—Подъ *„судомъ"* и *„преніями"* Господа съ Своимъ народомъ нужно разумѣть обличенія Іудеевъ пророками въ нечестіи и внѣшнія наказанія ихъ бѣдствіями отъ Бога съ цѣлью доказать Іудеямъ, что они своимъ идолопоклонствомъ и союзами съ язычниками, измѣняющими установленный Синайскими законами ѳеократическій быть народа Божія, нарушаютъ по существу ѳеократическія права Господа, основанныя на завѣтѣ Синайскомъ. Результатомъ такого *суда* и такихъ *преній* является приговоръ Господа о расторженіи этого ѳеократическаго союза (Іер. III, 1). Этотъ приговоръ исполнился чрезъ выселеніе Іудеевъ изъ Богомъ данной земли въ плѣнъ Вавилонскій, чрезъ прекращеніе видимаго присутствія Господа—царя во облакѣ надъ кивотомъ завѣта, чрезъ прекращеніе небеснаго огня на жертвенникѣ всесожженій и чрезъ потерю урима и туммима первосвященника, чрезъ которые онъ получалъ откровенія отъ Бога по силѣ своего званія, по должности. Но прекращеніе ѳеократіи въ народѣ Божіемъ не означало прекращенія бытія церкви, а наоборотъ: Господь расторгнулъ ѳеократическій союзъ, чтобы усилить значеніе церковно—религіознаго завѣта (Іер. III, 16 и 17), чтобы приготовить членовъ ветхозавѣтной церкви къ вступленію въ царство Мессіи „не отъ міра сего" (Іо. XVIII, 36) и въ „новый завѣтъ" съ Богомъ (Іер. XXXI, 31—34). Такимъ образомъ подъ судомъ Божіимъ въ данной пророческой рѣчи нужно разумѣть нравственный, исправительный судъ чрезъ обличенія и внѣшнія бѣдствія.

3. *Какъ понимать 22-ой стихъ главы II-ой?*—Подъ *„нитромъ"* (евр. нетер—составъ изъ минеральныхъ солей и масла, въ родѣ *мыла*) и *„травами бориѳовыми"* (евр. *борит—щелокъ*, отваръ изъ соляныхъ растеній) нужно разумѣть здѣсь иносказательно обычныя средства очищенія грѣховъ и умилостивленія Бога: покаяніе, молитва и постъ

въ соединеніи съ очистительными жертвами о грѣхѣ. Но всѣ эти средства, по свидѣтельству Самого Господа, недостаточны для очищенія народа отъ грѣха идолопоклонства. Почему такъ? Потому что увлеченіе идолопоклонствомъ вошло въ духовную природу Евреевъ, проникло ядомъ во всѣ отправленія жизни, такъ что въ этомъ отношеніи увлеченіе Іудеевъ идолопоклонствомъ сравнивается у пророка съ неудержимою половою похотью верблюдицы и ослицы (ст. 23 и 24). Такое грѣховное увлеченіе Іудеевъ идолопоклонствомъ могло быть уничтожено только огненнымъ очищеніемъ, т. е. страшными бѣдствіями и страданіями всего народа Іудейскаго, какъ это совершилось чрезъ плѣнъ.

§ 6. Гл. IX, 1—26: *плачъ пророка о нравственномъ развращеніи и о несомнѣнной гибели своихъ современниковъ.*

Изложеніе содержанія.—Нехватаетъ слезъ для оплакиванія множества пораженныхъ Іерусалимлянъ. Пророкъ желалъ бы наполнить свою голову водою и сдѣлать глаза свои источникомъ слезъ, чтобы день и ночь плакать о будущихъ жертвахъ войны, объ убитыхъ Іерусалимлянахъ (—„дщере людей моихъ“, т. е. Іерусалима), онъ также желалъ бы бѣжать изъ среды народа своего и скрыться въ самое дальнее убѣжище въ пустынѣ; потому что всѣ они (современники пророка) прелюбодѣи и составляютъ скопище преступниковъ (IX, 1 и 2). Такое сужденіе пророка о современникахъ подтвердилъ и самъ Господь, указавши на ихъ злоязычіе и лживость въ рѣчахъ, на ихъ неправду, при помощи которой они желаютъ усилиться на землѣ, для чего переходятъ отъ одного зла къ другому, а Господа правды не хотятъ знать (ст. 3). Желая чувствительнѣе обличить преступныхъ современниковъ, пророкъ обращается къ нимъ съ предостереженіемъ, чтобы каждый берегся своего друга и не довѣрялъ своему брату, потому что всякій другъ и всякій братъ готовъ обмануть и оклеветать своего друга и

брата (ст. 4 и 5). Но никакія обличенія пророка не дѣйствуютъ; онъ живетъ среди коварства и потому проповѣдь его безуспѣшна, и въ силу того же коварства эти люди не хотятъ и знать Бога (ст. 6 см. въ русск. перев.). Посему Господь опредѣлилъ, а пророкъ возвѣстилъ такое опредѣленіе суда Божія: Господь опредѣлилъ испытать Іудеевъ огненнымъ искушеніемъ. чтобы отдѣлить злыхъ отъ добрыхъ; Онъ посѣтитъ ихъ гнѣвомъ и отмститъ нечестивымъ; нужно плакать о горахъ и степныхъ пастбищахъ Іудейской страны, потому что они запустѣютъ и не будетъ тамъ обитанія ни людей, ни птицъ, ни скота; такъ какъ жители Іерусалима и всѣхъ городовъ Іудейскихъ будутъ выселены въ чужую землю за то, что они оставили *„законъ Божій“*, данный чрезъ Моисея, и не слушались гласа Господа, говорящаго чрезъ пророковъ, и стали жить по произволу сердца своего и впали въ идолопоклонство; за это Господь разсѣетъ ихъ между отдаленными, неизвѣстными народами и нераскаенныхъ изъ Іудеевъ истребитъ мечъ и тамъ (ст. 7—16).

Въ виду такого приговора Господня, плачущій о гибели и развращеніи народа пророкъ совѣтуетъ отъ имени Господа всѣмъ пригласить заранѣе искусныхъ наемныхъ плакальщицъ (*„плачевницъ, женъ премудрыхъ“*), чтобы они оплакивали, какъ мертвыхъ, живыхъ отводимыхъ въ плѣнъ Іерусалимлянъ (ст. 17—19); совѣтуетъ также всѣмъ женамъ научиться и дочерей своихъ научить плачевнымъ погребальнымъ пѣснямъ, потому что въ каждомъ семействѣ будетъ кого оплакивать. Смерть войдетъ въ окна каждаго дома; она будетъ истреблять и дѣтей на улицѣ („отвнѣ“), и юношей на площадяхъ, такъ что непогребенные трупы людей будутъ валяться, какъ навозъ („въ примѣръ“) на полѣ, какъ снопы позади жнеца, и некому будетъ подбирать ихъ (ст. 20—22).

Въ предстоящіе страшные дни суда Божія никакія силы и средства человѣческія не спасутъ отъ гибели: ни мудрость, ни сила, ни богатство, потому что ни мудрый (какъ

Соломонъ), ни сильный (какъ Сампсонъ) ни богатый (какъ Ахавъ) не заслужитъ похвалы и милости на грозномъ судѣ Божіемъ (ст. 23 ср. Еккл. IX. 11 и 12). Спасутъ тогда отъ гибели только дѣла „милости, суда и правды"; только творящій милость, правосудіе и справедливость получитъ похвалу отъ Судіи Господа (ст. 24 ср. Еккл. IX, 13—18). На этомъ судѣ Божіемъ только нравственныя качества и дѣла человѣколюбія будутъ имѣть значеніе въ очахъ Божіихъ, а не дѣла формальнаго благочестія по обрядовымъ законамъ Моисея; потому что Господь одинаково будетъ судить обрѣзанныхъ и не обрѣзанныхъ: Египтянъ и Іудеевъ, Идумеянъ, Аммонитянъ, Моавитянъ и всѣхъ обитателей пустыни, стригущихъ волосы на вискахъ (*Кидарянъ*, ср. XLIX, 32 и 28); потому что, если всѣ означенные народы необрѣзаны плотію и нечестивы, то весь домъ Израилевъ хотя обрѣзанъ плотію, но необрѣзанъ сердцемъ своимъ, и также нечестивъ (ст. 25 и 26).

1. *Какое различіе суда Божія, о которомъ говорится въ IX главѣ, отъ суда Божія, о которомъ была рѣчь въ главѣ II-ой?*—Судъ Божій во II главѣ изображается, какъ мы видѣли, въ формѣ судебнаго разбирательства того, кѣмъ нарушенъ былъ Синайскій завѣтъ, съ допущеніемъ защиты и оправданія со стороны нарушителей Іудеевъ. Тотъ былъ судъ нравственный и даже приговоръ судіи состоялъ также въ нравственномъ сужденіи о необходимости расторгнуть окончательно Синайскій ѳеократическій союзъ Бога съ Евреями съ цѣлью спасенія Іудеевъ чрезъ завѣтъ церковный. Судъ же Божій, о которомъ говорится въ IX главѣ, состоитъ въ присужденіи доказаннаго преступника къ казни, и здѣсь указывается самый родъ казни: разрушеніе царства Іудейскаго врагами, истребленіе одной части народа войною и отведеніе другой части въ плѣнъ. Это—судъ внѣшній, карательный, не столько съ цѣлью исправленія, сколько съ цѣлью отмщенія (IX, 9).

2. *Какой смыслъ содержанія послѣднихъ стиховъ, отъ 23 до конца этой главы въ контекстѣ рѣчи?*—Эти стихи составляютъ заключеніе рѣчи о грозномъ судѣ Божіемъ надъ народомъ Іудейскимъ, чрезъ разрушеніе царства и чрезъ плѣнъ и содержатъ въ себѣ объясненіе характера предстоящаго суда Божія и указаніе на то, какъ можетъ вѣрующій Іудей заслужить милость Божію въ предстоящемъ судѣ и спастись отъ гибели. Такимъ образомъ здѣсь предлагается утѣшеніе плачущимъ (пророку и другимъ) о гибели Іерусалима и народа и утѣшается и смягчается смятеніе и скорбь вѣрующихъ въ виду грядущаго гнѣва Божія. Кромѣ этого смыслъ послѣднихъ двухъ стиховъ въ славянской Библіи затемненъ неправильнымъ чтеніемъ священнаго текста, именно: 1) въ концѣ 25 стиха опущено слово „и необрѣзанную"; точнѣе съ подлинника послѣднее выраженіе этого стиха можно перевесть такъ: „Я посѣщу наказаніемъ всякаго обрѣзаннаго вмѣстѣ съ необрѣзаннымъ"; 2) въ началѣ 26 стиха читается ошибочно: „и на Идумею", а нужно читать: „и на Іудею," потому что объ Идумеѣ сказано далѣе: „и на Едомъ".

§ 7. Гл. XI, 1—XII, 17: *о томъ, какъ исполнится проклятіе закона за нарушеніе Іудеями Синайскаго завѣта.*

Примѣчаніе. Содержаніе XI и XII главы можно раздѣлить по тремъ главнымъ предметамъ на три части: а) въ первыхъ восьми стихахъ XI главы возвѣщается, что за несоблюденіе Іудеями Синайскаго ѳеократическаго завѣта должно постигнуть ихъ проклятіе закона (XI, 1—8); б) затѣмъ въ большей части XI и XII главы изъясняется, что преступные Іудеи вмѣсто смиренія и покаянія предъ Богомъ составили заговоръ противъ Господа и Его пророка и что за это Господь отдаетъ ихъ во власть и на разореніе сборищу кровожадныхъ народовъ (XI, 9—XII, 1—12); в) въ послѣднихъ пяти стихахъ главы XII предсказывается въ утѣшеніе вѣрующихъ, что сосѣдніе враждебные Іудеямъ

язычники также какъ Іудеи будутъ наказаны Богомъ, но и они чрезъ единеніе въ вѣрѣ съ людьми Божіими могутъ войти въ спасительный завѣтъ съ Богомъ (XII, 13—17).— Событія и откровенія Божіи, описанныя въ этихъ двухъ главахъ, произошли, вѣроятно, послѣ восьмнадцатаго года царствованія Іосіи, когда благочестивый царь по поводу находки Моисеевой „книги закона" заставилъ свой народъ обновить и клятвенно возстановить нарушенный идолопоклонствомъ завѣтъ съ Богомъ (4 Цар. XXII, 8—XXIII, 1—20). Но народъ скоро забылъ свое клятвенное обѣщаніе.

Изложеніе содержанія.—а) Господь повелѣваетъ пр. Іереміи, чтобы онъ и священники („глаголите") говорили и напоминали жителямъ Іерусалима и всѣмъ Іудеямъ, что *проклятъ человѣкъ*, который не соблюдаетъ условій того завѣта, который заключалъ Господь съ народомъ Своимъ по выводѣ его изъ Египта и въ силу котораго Господь обѣщалъ и далъ Евреямъ землю „точащую млеко и медъ". На это напоминаніе и утвержденіе Господомъ клятвы пророкъ отвѣчалъ: „аминь, Господи" (XI, 1—5 ср. Вт. XXVII, 26). Потомъ пророкъ получилъ отъ Господа повелѣніе пройти по всѣмъ городамъ Іудейскимъ и читать „всѣ слова завѣта того", вѣроятно, во Второзаконіи, увѣщавая исполнять законы этого завѣта; потому что приближаются страшныя бѣдствія: какъ прежде отцы теперешнихъ Іудеевъ не слушали пророческихъ увѣщаній, и Господь навелъ на нихъ всѣ слова проклятія, содержащіяся въ завѣтѣ томъ (ст. 6—8 ср. Вт. XXVIII, 15—68); такъ будетъ и теперь.

б) Когда пророкъ, исполняя повелѣніе Божіе прошелъ города Іудины и когда оказалось, что увѣщаній его почти никто не слушалъ; тогда Господь открылъ Своему пророку, что среди Іудеевъ по городамъ и въ самомъ Іерусалимѣ открытъ заговоръ („совѣщаніе") противъ Господа: Іудеи, недавно клявшіеся быть вѣрными завѣту, опять возвратились къ беззаконіямъ праотцевъ своихъ и стали тайно

служить богамъ (ст. 9 и 10). Посему Господь наведетъ на нихъ такое бѣдствіе, отъ котораго они уже никакъ не избавятся: если они будутъ просить помощи у Господа, то Онъ не услышитъ ихъ мольбы; они, конечно, обратятся къ тѣмъ мнимымъ богамъ, которыхъ Іудеи понадѣлали такъ много, но тѣ не спасутъ ихъ во время бѣдствія, и пр. Іеремія пусть не молится за нихъ,—это безполезно (ст. 11—14). Возлюбленный народъ Божій,—говорилъ Господь, обращаясь ко всему народу,—такъ много осквернилъ храмъ Господень, что приносимыя теперь тамъ обѣтная молитва и жертвы не очистятъ лукавства преступниковъ, и сами они не избѣжатъ бѣдствій. Эта зеленѣющая, по избранію Божію, и плодовитая, въ силу „своего обрѣзанія", маслина должна быть сожжена огнемъ; самъ Господь, насадившій ее, обрекаетъ ее теперь на гибель за то зло, какое совершилъ домъ Израилевъ и домъ Іудинъ (ст. 15—17). Изъ словъ Господа объ измѣнѣ Іудеевъ своей клятвѣ и о *„заговорѣ"* противъ Господа пророкъ понялъ, почему его Анаѳоѳскіе родственники измѣнили ему и, составивъ заговоръ, посягали на его жизнь (ст. 18). А онъ, какъ незлобивый агнецъ, ведомый на закланіе, не понималъ ихъ злобы противъ него, какъ пророка Господня, когда они, составивъ заговоръ, хотѣли отравить его, вложивъ въ пищу его ядовитое дерево. Теперь пророкъ, ужасаясь неизмѣримой преступности Анаѳоѳскихъ священниковъ, проситъ Бога объ отмщеніи имъ, и Господь возвѣщаетъ ему, что тѣ Анаѳоѳскіе злоумышленники, которые грозили убить Іеремію за его пророчество, погибнутъ во время посѣщенія ихъ бѣдствіями войны; молодые юноши ихъ будутъ убиты мечемъ, а малолѣтніе сыновья и дочери умрутъ отъ голода (ст. 19—23). Выслушавши такой судъ Божій на Анаѳоѳскихъ преступниковъ, пророкъ рѣшается просить большаго: онъ горько жалуется на то, что нечестивые во всемъ благоуспѣшны; жалуется на самаго Господа, который какъ бы устрояетъ

внѣшнее благо тѣхъ мнимо-благочестивыхъ лицемѣровъ. у которыхъ Богъ только на устахъ, а далекъ отъ сердца ихъ, и посему проситъ Господа предать ихъ всѣхъ закланію, чтобы изъ-за нихъ не погибла святая страна. страдающая по грѣхамъ ихъ отъ засухи и голода (XII, 1—4). Господь въ отвѣтъ на такую жалобу и просьбу пророка обращаетъ его вниманіе на то, что онъ, такой кроткій и всегда соболѣзнующій другимъ, такъ палъ духомъ и возмутился противъ ближнихъ, когда ему пришлось бѣжать отъ опасности изъ родного города, а онъ не видалъ еще настоящихъ бѣдствій войны, дикой вражды и стихійной злобы. Дѣйствительно, противъ него возстали родные, домъ отца его, и онъ не долженъ довѣрять имъ, еслибы они говорили ему и добрыя сл за (ст. 5 и 6). Но такъ и еще хуже поступаетъ противъ Господа возлюбленный народъ Его. Посему Господь и безъ просьбы пророка уже оставилъ домъ Свой, оставилъ достояніе Свое и отдалъ этотъ избранный народъ, любимца души Своей. въ руки враговъ его; Онъ возненавидѣлъ этого любимца, потому что онъ одичалъ, какъ левъ въ лѣсу, и поднимаетъ голосъ свой противъ Господа, и достояніе Божіе сдѣлалось логовищемъ дикихъ звѣрей. Посему Господь повелѣваетъ слугамъ Своимъ (ангеламъ) созвать всѣхъ звѣрей полевыхъ, чтобы они (т. е. Халдеи и др. народы) пожрали одичавшее стадо Божіе (ст. 7—9). Но и теперь уже многіе пастухи съ своими стадами разорили (растлили и испортили) виноградникъ Божій, осквернили участокъ Божій и обратили его въ пустыню; но никто не понимаетъ, что это мечъ Господень идетъ отъ одного края земли до другаго, и нѣтъ спасенія ни для какой плоти (ст. 10—12).

в) Наконецъ Господь обращается къ вышеуказаннымъ „пастырямъ многимъ“ (т. е. начальникамъ сосѣднихъ Іудеи народовъ) и говоритъ, что они, пользуясь гнѣвомъ Бога на народъ Еврейскій, напрасно поспѣшили присвоить себѣ

земли народа Божія и стали пользоваться ими, какъ своею собственностію. Пусть они устыдятся отъ такихъ прибытковъ своихъ, прибытковъ отъ пламеннаго гнѣва Господня, потому что Господь о всѣхъ сосѣдяхъ лукавыхъ, захватывающихъ удѣлъ народа Божія, опредѣлилъ слѣдующее: вотъ, Онъ исторгнетъ ихъ съ захваченныхъ ими земель, а Іудеевъ исторгнетъ изъ среды ихъ; впослѣдствіи же, когда Господь помилуетъ Евреевъ и возвратитъ ихъ въ удѣлы ихъ, тогда и сосѣдніе народы могутъ водвориться среди народа Божія, но только съ тѣмъ условіемъ, чтобы они научились отъ него истинному боговѣдѣнію, какъ прежде сами учили Евреевъ поклоняться Вааламъ; въ противномъ же случаѣ Господь совершенно истребитъ ихъ (ст. 13—17).

Какое прообразовательное значеніе событія, описаннаго въ XI, 18 и 19? Какъ на жизнь Іереміи сначала тайно (ст. 19), а потомъ явно (ст. 21) злоумышляли враги его за его обличеніе ихъ нечестія, такъ и враги Іисуса Христа сначала тайно покушались схватить и осудить Его, а потомъ явно предали Его на смерть, и также за то, что Господь Іисусъ Христосъ обличалъ ихъ беззаконія. Какъ прямодушный и невинный пророкъ среди враговъ своихъ походилъ на незлобиваго агнца, ведомаго на закланіе; такъ и Іисусъ Христосъ явилъ кротость и незлобіе агнца, когда далъ принести Себя въ жертву на крестѣ. Враги пророка, его анаѳоѳскіе ближніе, были наказаны отчасти избіеніемъ отъ непріятелей, отчасти отведеніемъ въ плѣнъ Вавилонскій; такъ враги Іисуса Христа, распявшіе Его Іудеи, отчасти избиты были въ войнѣ съ Римлянами, отчасти плѣнены и разсѣяны по всей землѣ. Св. православная Церковь, предлагая паремійное чтеніе изъ даннаго мѣста книги пр. Іереміи (XI, 18—23 и XII, 1—5, 9, 11, 14 и 15) въ четвергъ и пятницу страстной недѣли, тѣмъ самымъ указываетъ въ разсказанномъ здѣсь у пророка событіи прообразъ стра-

даній Христа Спасителя. Такъ объясняютъ это событіе и древніе отцы Церкви: св. Іустинъ мученикъ, св. Кириллъ Іерус., св. Амвросій и св. Григорій Великій.

§ 8. Гл. XX, 1—18: *предсказаніе суда Божія на священника Пасхора и на его друзей и плачевная молитва пр. Іереміи предъ Господомъ.*

Изложеніе содержанія.—а) Однажды, въ началѣ царствованія Іоакима, пр. Іеремія пророчествовалъ, по повелѣнію Божію, во дворѣ храма Господня о скоромъ разрушеніи Іерусалима и всѣхъ городовъ Іудейскихъ (XIX, 14 и 15). Когда услышалъ это пророчество священникъ Пасхоръ, бывшій надзирателемъ въ храмѣ; то подошелъ къ пророку, ударилъ его и велѣлъ засадить его въ колоду въ темничномъ заключеніи при храмѣ (XX, 1 и 2). Пасхоръ самъ выдавалъ себя за пророка и предсказывалъ миръ и благоденствіе странѣ (ср. VIII, 10 и 11). И вотъ, когда Пасхоръ на другой день освободилъ Іеремію изъ заключенія, то пророкъ сказалъ ему, что Господь вмѣсто принятаго имъ имени: *Пасхоръ*—„миръ кругомъ" даетъ ему новое имя: Магоръ-Мисавивъ—„*ужасъ вокругъ*"; потому что Господь наведетъ на него ужасъ и на всѣхъ друзей его, которые погибнутъ отъ меча непріятеля, и онъ увидитъ отведеніе въ плѣнъ царемъ Вавилонскимъ всѣхъ Іудеевъ и разграбленіе всѣхъ сокровищъ Іерусалима и сокровищъ царей Іудейскихъ Халдеями. Самъ Пасхоръ со всѣмъ своимъ родомъ отведенъ будетъ плѣнникомъ въ Вавилонъ, тамъ онъ, весь родъ его и всѣ друзья его, которымъ онъ пророчествовалъ ложь, умрутъ, не дождавшись возвращенія изъ плѣна (ст. 3—6).

б) Послѣ этого пр. Іеремія, постоянно огорчаемый преслѣдованіями враговъ и потрясенный до глубины души настоящимъ совершеннымъ надъ нимъ насиліемъ, обращается съ милостивымъ воплемъ къ Господу: Господь увлекъ его и, какъ сильнѣйшій, принудилъ его быть пророкомъ скорби

(ср. I, 4—19); и вотъ онъ, какъ бы посмѣявается надъ всѣми своими горькими словами и наводитъ на всѣхъ отверженіе и бѣдствія; это вызываетъ у всѣхъ злобу противъ пророка, и слово Божіе обратилось для него въ поруганіе и въ повседневное посмѣяніе. Думалъ было Іеремія вовсе не говорить отъ имени Господа, но слово Божіе, вложенное въ него (I, 9), жгло сердце его, какъ палящій огонь, и онъ не могъ удерживать его. А какъ только заговоритъ именемъ Божіимъ, онъ слышитъ кругомъ себя угрозы, и мнимо усердные слушатели его ухищряются найти въ его словахъ поводъ къ доносу и къ обвиненію въ преступленіи. Но Господь, какъ сильный борецъ, доселѣ оберегалъ его, и враги его были посрамляемы (ст. 7—11). Теперь пророкъ приноситъ тяжбу („прю“) свою съ Пасхоромъ предъ Господа и проситъ отмщенія ему и другимъ священникамъ, а искреннихъ друзей своихъ приглашаетъ хвалить Господа за то, что онъ спасаетъ душу бѣднаго отъ руки злодѣевъ (ст. 12 и 13). Но подавляемый сознаніемъ предстоящихъ большихъ скорбей и гоненій и того, что всѣ дни жизни его пройдутъ въ поношеніи, пророкъ подобно многострадательному Іову, проклинаетъ день своего рожденія (ст. 14—18).

Кто такой былъ Пасхоръ и каковы вообще были отношенія священниковъ къ пр. Іереміи?—Еще въ царствованіе благочестиваго Іосіи священники стали выказывать непріязнь къ пр. Іереміи за его обличенія ихъ пороковъ и за предсказаніе уничтоженія Іерусалимскаго богослуженія. Особенно сильно и уже явно проявили свою злобу противъ пророка анаѳоѳскіе священники.... Священникъ Пасхоръ, сынъ Еммеровъ, былъ начальникомъ стражи при храмѣ Іерусалимскомъ, „надзирателемъ въ домѣ Господнемъ“, чтобы смотрѣть за внѣшнимъ порядкомъ, за тишиною и благочиніемъ; онъ обязанъ былъ между прочимъ наблюдать „за всякимъ человѣкомъ пророчествующимъ и неистовствующимъ“ и имѣлъ право „сажать таковаго въ темницу и колоду“

(XXIX, 26). Пасхоръ, ударившій пр. Іеремію и заключившій его въ колоду, прикрывалъ, очевидно, личную свою злобу противъ истиннаго пророка, обличавшаго его въ лживыхъ пророчествахъ, обязанностію наблюдать за порядкомъ въ храмѣ и обвинялъ Іеремію въ произведеніи безпорядка и въ неистовствѣ. Вообще же почти всѣ тогдашніе священники относились къ Іереміи недружелюбно и даже враждебно. Еще въ царствованіе Іосіи родственники Іеремíи составили заговоръ противъ него и хотѣли отравить его (XI, 18—21). Тоже повторилось потомъ и въ Іерусалимѣ (XVIII, 18 и 23). Потомъ въ царствованіе нечестиваго Іоакима пророкъ Іеремія уже прямо подвергается насилію со стороны священника Пасхора, а въ другой разъ соборъ священниковъ и лже-пророковъ при храмѣ осудилъ было Іеремію на смерть, и только гражданскіе судьи— князья не допустили до беззаконнаго убіенія невиннаго пророка Божія (XXVI, 8. 10. 11. 16 и 24); но пророкъ Іеремія уже не могъ съ этого времени являться ко храму и тамъ проповѣдывать (XXXVI, 5). Наконецъ въ первые годы царствованія Седекіи Іеремія получилъ возможность проповѣдывать при храмѣ и священники уже не такъ враждебно, какъ при Іоакимѣ, относились къ пророку, хотя враги Іеремíи возбуждали тогдашняго „надзирателя въ домѣ Господнемъ“, священника Сооонію, сына Моисеева, и другихъ священниковъ поступить съ Іереміею, какъ поступалъ съ нимъ извѣстный Пасхоръ (XXIX, 25—27). А въ послѣдніе годы царствованія Седекіи главными врагами пр. Іеремíи являются князья придворной воинствующей партіи, и пр. Іеремія почти все то время находился въ заключеніи то въ частной темницѣ одного вельможи, то въ темницѣ при царскомъ дворцѣ.

§ 9. Гл. XXI, 1—XXIII, 8: *обличеніе царей Іудейскихъ и обѣтованіе о царѣ „Востокѣ праведномъ“.*

Примѣчаніе. Пророческія рѣчи, содержащіяся въ гл. XXI, XXII и въ первыхъ восьми стихахъ гл. XXIII и направленныя противъ послѣднихъ Іудейскихъ царей, произнесены были пророкомъ въ разное время, но посольство царя Седекіи къ пророку (XXI, 1—2), указаніемъ на которое начинается этотъ отдѣлъ, послужило поводомъ не только къ произнесенію пророчества противъ этого царя (ст. 3—7), а и къ воспоминанію прежнихъ Іереміиныхъ пророчествъ, обращенныхъ къ прежнимъ царямъ (XXI, 11 и дал.). Весь указанный отдѣлъ можно раздѣлить на три части: во-1-хъ, рѣчи пророка по поводу посольства къ нему отъ царя Седекіи (XXI), во-2-хъ, воспоминаніе обличеній и пророчествъ. сказанныхъ въ началѣ царствованія Іоакима (XXII) и въ 3-хъ, общее обличеніе царей-пастырей и пророчество о лучшихъ пастыряхъ и о царѣ „Востокѣ праведномъ“ (XXIII, 1—8).

Изложеніе содержанія.—а) Предъ началомъ осады Іерусалима, когда войска Навуходоносора побѣдоносно тѣснили воиновъ Іудейскихъ подъ самыми стѣнами столицы, царь Седекія, не надѣясь уже отбиться отъ Халдеевъ силою, послалъ пословъ къ пр. Іереміи съ просьбою, чтобы онъ вопросилъ Господа, не спасетъ-ли Онъ Іерусалимъ отъ непріятелей какимъ-либо чудомъ (XXI, 1 и 2). Пророкъ, получивши откровеніе отъ Бога, сказалъ посламъ, чтобы они передали царю такое рѣшеніе Господа: Іудейскія войска и военныя орудія, дѣйствующія теперь внѣ Іерусалима, вынуждены будутъ укрыться за стѣнами столицы, и Господь эти военныя средства Іудеевъ обратитъ противъ нихъ же; („поборю азъ по васъ“ нужно читать: „васъ“—ὑμᾶς); въ городѣ откроется страшная моровая язва, и будутъ умирать люди и скоты, а потомъ царь Седекія и всѣ избѣгшіе смерти отъ язвы, голода и меча преданы будутъ въ руки Навуходоносора, и онъ прикажетъ убить ихъ (ст. 3—7). Затѣмъ Господь повелѣлъ Своему пророку объявить народу,

что желающіе спастись отъ смерти должны бѣжать изъ города и предаться въ руки Халдеевъ; они попадутъ въ плѣнъ, но сохранятъ свою жизнь (ст. 8—10). Послѣ этого пророкъ напомнилъ посламъ царя, что Господь ранѣе чрезъ него же предостерегалъ домъ Давидовъ и приглашалъ исправиться и творить судъ и правду, чтобы не возгорѣлся истребляющій гнѣвъ Божій (ст. 11 и 12); также и Іерусалимъ, надѣявшійся на свое положеніе въ горахъ и на укрѣпленіе, былъ предупрежденъ, что Господь посѣтитъ Іерусалимлянъ гнѣвомъ за лукавыя дѣла ихъ и всепожирающій огонь истребитъ городъ и всѣ окрестности его (ст. 13 и 14).

б) Теперь пророкъ сообщилъ (а можетъ быть и прочелъ) посланнымъ то, что онъ ранѣе говорилъ и пророчествовалъ Іоакиму царю въ началѣ его царствованія. Тогда онъ, по повелѣнію Божію, ходилъ во дворецъ царя и говорилъ именемъ Божіимъ царю и всѣмъ царедворцамъ и служащимъ при дворѣ (XXII, 1 и 2), чтобы они творили судъ и правду, спасали обижаемаго отъ руки притѣснителя, сами не обижали пришельца, вдовы и сироты и не проливали невинной крови; при исполненіи сего цари изъ дома Давидова не прекратятся, а въ противномъ случаѣ власть у нихъ отнимется и царскій дворецъ запустѣетъ, да и вся эта столица („домъ царя Іудина"), цвѣтущая, какъ Галаадъ и Ливанъ, сдѣлается пустынею и прочіе города необитаемыми, и станетъ извѣстно многимъ народамъ, что „Господь поступилъ такъ съ этимъ великимъ городомъ" за то, что правители и жители его нарушили завѣтъ съ Богомъ и стали поклоняться чужимъ богамъ (ст. 3—9).

Видя и слыша при дворѣ лицемѣрно продолжающійся траурный плачъ объ умершемъ царѣ Іосіи, пророкъ говорилъ плачущимъ, чтобы они оставили плачъ объ умершемъ царѣ Іосіи, а лучше бы оплакивали отводимаго теперь въ плѣнъ, недолго царствовавшаго послѣ отца своего Іосіи Селлима—Іоахаза (ср. 2 Пар. XXXVI, 1—3); потому что

онъ уже не увидитъ родной земли своей и умретъ плѣнникомъ въ Египтѣ (ст. 10—12). Затѣмъ пророкъ обратился къ брату Іоахаза, возведенному на царство фараономъ, Іоакиму и говорилъ, что „горе тому, кто строитъ домъ свой неправдою“, заставляетъ воздвигать себѣ роскошныя горницы, а работающимъ не платитъ (ст. 13 и 14 ср. Лев. XIX, 13). Іоакимъ думаетъ упрочить свое царствованіе кедровыми постройками? лучше бы онъ подражалъ благочестивому отцу своему Іосіи, который творилъ судъ и правду, и хорошо ему было (ст. 15 и 16 см. въ русск. перев.). А сердце Іоакима склонно только къ корысти, къ притѣсненію и къ пролитію невинной крови (ст. 17). Посему опредѣленіе Господа объ Іоакимѣ такое: смерть его не будетъ оплакана родными и подданными и онъ не удостоится почетнаго погребенія; погребеніемъ ослинымъ онъ будетъ погребенъ, вытащатъ его и бросятъ далеко за ворота Іерусалима (ст. 18 и 19). А къ Іерусалиму пророкъ говорилъ: пусть онъ издаетъ безпомощный вопль на пограничныхъ горахъ (Ливанскихъ, Васанскихъ и Аваримскихъ—слав. „онъ полъ моря“, т. е. Мертваго), потому что сокрушены всѣ друзья его. Во время благоденствія (слав. „въ паденіи“ съ неправ. греч. перевода) его Господь обращался къ нему съ обличеніемъ; но онъ не слушалъ; теперь вѣтеръ разнесетъ всѣхъ его пастырей и друзья его пойдутъ въ плѣнъ; богатые жители Іерусалима считали себя безопасными въ своихъ роскошныхъ жилищахъ какъ птица на высотѣ Ливана въ гнѣздѣ на кедрѣ,—и мучительно будетъ для нихъ, когда постигнутъ ихъ бѣдствія (ст. 20—23).

Наконецъ пророкъ обратился къ молодому царевичу Іехоніи (въ подл. употреблено уменьшительное имя: „Хонія“), сыну царя Іоакима, и предсказалъ ему, что онъ хотя и будетъ царемъ Іудейскимъ послѣ отца, но попадетъ въ руки Навуходоносора и отведенъ будетъ вмѣстѣ съ матерью своею въ землю чужую, и тамъ умретъ, а изъ потомства его,—

это народъ долженъ записать для памяти навсегда,—никто не будетъ сидѣть на престолѣ Давидовомъ и царствовать въ Іудеѣ (ст. 24—30).

в) Въ заключеніе пророкъ обьявилъ посланнымъ отъ царя Седекіи, что—горе пастырямъ, т. е. начальникамъ гражданскимъ и церковнымъ, которые не руководили („не посѣтисте") овецъ стада Божія, а послужили причиною къ разсѣянію ихъ; Господь накажетъ такихъ пастырей. Остатокъ же разсѣяннаго стада Господь соберетъ изъ разныхъ странъ, и людіи Божіи опять умножатся; Господь поставитъ надъ ними пастырей добрыхъ, подъ управленіемъ которыхъ они будутъ безопасны отъ враговъ и никто изъ нихъ не погибнетъ (XXIII, 1—4). Въ тѣ грядущіе дни Господь возставитъ Давиду *Востокъ праведный* (или „Отрасль праведную"), который будетъ мудрымъ и правосуднымъ царемъ; въ Его дни спасется Іуда, и Израиль будетъ жить безопасно, и вотъ, Его будутъ называть: „Господь оправданіе наше" (ст. 5 и 6). Это будетъ послѣ плѣна Вавилонскаго и въ связи съ возвращеніемъ изъ плѣна; посему въ тѣ дни уже не будутъ благодарить Господа за изведеніе Израиля изъ земли Египетской, а будутъ благодарить Господа за возвращеніе Израильтянъ изъ земли сѣверной и изъ другихъ земель въ ихъ родную землю (ст. 7 и 8).

Чтеніе текста по Библіи и на память XXIII, 5 и 6.

1. *Что предсказалъ пр. Іеремія о судьбѣ послѣднихъ четырехъ Іудейскихъ царей: Селлима* или *Іоахаза* (XXII, 11 и 12), *Іоакима* (XXII, 18 и 19) *Іехоніи* (XXII, 30) и *Седекіи* (XXI, 7), *и какъ исполнились его предсказанія?*—*Селлимъ,* или *Іоахазъ,* былъ поставленъ народомъ на царство послѣ смерти отца своего Іосіи и помимо старшаго брата Іоакима; но послѣ трехмѣсячнаго царствованія своего онъ, по приказанію фараона Нехао, былъ схваченъ Египетскими войсками и, заключенный въ узы, отправленъ плѣнникомъ въ Египетъ, а на мѣсто его воцарился въ качествѣ

данника фараонова Іоакимъ, братъ его. Пр. Іеремія предсказалъ, что Селлимъ уже не возвратится на родину и умретъ въ Египтѣ (XXII, 11 и 12). Относительно *Іоакима* пророкъ предсказалъ, что онъ по смерти своей не будетъ оплаканъ ни родственниками ни подданными, и трупъ его „влачимъ изверженъ будетъ внѣ вратъ Іерусалима“ (ст. 18 и 19). Извѣстно, что Іоакима въ одиннадцатый годъ его царствованія воины Навуходоносора схватили и заковали въ мѣдныя оковы съ тѣмъ, „чтобы отвести его въ Вавилонъ“ (2 Пар. XXXVI, 6). Но, вѣроятно, на дорогѣ недалеко отъ Іерусалима царь Іудейскій умеръ, и Халдейскіе воины бросили трупъ его на дорогѣ, какъ падаль, какъ трупъ осла, падшаго подъ ношей на пути (Іер. XXXVI, 30). Потомъ тѣло царя принесено было въ Іерусалимъ и погребено было безъ всякихъ почестей внѣ гробницъ царскихъ, въ саду Озіи прокаженнаго, гдѣ прежде погребены были самъ Озія (2 Пар. XXVI, 23) и нечестивый Манассія (4 Цар. XXI, 18)—Объ *Іехоніи* Іеремія предсказалъ, что онъ отведенъ будетъ въ плѣнъ въ Вавилонъ и тамъ умретъ, что онъ будетъ послѣднимъ въ преемственномъ порядкѣ отъ отца къ сыну царемъ изъ рода Давидова и изъ потомства его уже никто не сядетъ на престолъ Давида и не будетъ царствовать въ Іудеѣ (Іер. XXII, 25 и 30). Это пророчество Іереміи въ точности исполнилось: послѣ отведенія Іехоніи въ плѣнъ послѣднимъ царемъ въ Іудеѣ былъ не сынъ Іехоніи, а дядя его Седекія; по возвращеніи же Іудеевъ изъ плѣна—внукъ Іехоніи—Зоровавель*) (1 Пар. III, 17—19) былъ только *правителемъ* Іудеи, поставленнымъ отъ Кира, а не *царемъ* Іудейскимъ; скоро потомъ родъ Дави-

---

*) Въ русскомъ переводѣ книги пр. Іереміи Іехонія названъ „лишеннымъ дѣтей“ (XXII, 30); но этотъ переводъ не точенъ; евр. слово עֲרִירִי означаетъ обнаженный, оголенный отъ своего достоинства. Послав. переведено вѣрно: „мужа отвержена“.

довъ утратилъ и всякую власть надъ возвратившимися изъ плѣна Іудеями. Наконецъ о *Седекіи* пророкъ предсказывалъ, что онъ, желавшій отложиться отъ Навуходоносора, не избѣгнетъ рукъ его, т. е. попадетъ въ полную его волю (XX, 7), свидится съ нимъ лицомъ къ лицу и будетъ говорить съ нимъ, какъ подсудимый, а потомъ отведенъ будетъ въ Вавилонъ, но умретъ тамъ въ мирѣ и съ честью будетъ оплаканъ и погребенъ (XXXIV, 3—5). Такъ и сбылось, какъ предсказывалъ пророкъ. Седекія, бѣжавшій тайно изъ Іерусалима предъ самымъ паденіемъ его, былъ настигнутъ Халдейскими воинами и отведенъ къ Навуходоносору въ его главную военную квартиру въ Сиріи, въ Ривлу. Тамъ Навуходоносоръ лично судилъ его, какъ измѣнника; приказалъ заколоть въ глазахъ Седекіи всѣхъ его дѣтей, а самому Седекіи выколоть глаза и отправить въ Вавилонъ въ темницу, гдѣ онъ и умеръ (Іер. XXXIX, 1—7 и LII, 9—11).

2. ***Кого нужно разумѣть подъ пастырями добрыми, которыхъ Господь поставитъ надъ умноженными овцами стада Своего послѣ плѣна*** (Іер. XXIII, 4)?—Подъ этими ***„пастырями“***, заботящимися о безопасности и спасеніи овецъ стада Божія, нѣкоторые разумѣютъ извѣстныхъ правителей Іудеи послѣ плѣна, именно: Зоровавеля, первосвященника Іисуса, Ездру, Неемію и др. Но то спасеніе отъ враговъ, которое приписывается дѣятельности этихъ пастырей, не вполнѣ можетъ быть отнесено къ дѣятельности послѣплѣнныхъ правителей Іудеи, и притомъ дѣятельность этихъ пастырей падаетъ на времена царя, ***Востока правды***, подъ которымъ несомнѣнно нужно разумѣть Мессію, Іисуса Христа. Посему подъ тѣми добрыми пастырями нужно разумѣть апостоловъ, пастырей и учителей, которыхъ Господь Іисусъ Христосъ поставилъ „для созиданія тѣла Своего“, Церкви (Еф. IV, 11 и 12). Что же касается до Зоровавеля, первосвященника Іисуса, Ездры и Нееміи, то они были только прообразами пастырей Церкви Христовой.

3. *Кого нужно разумѣть подъ обѣтованнымъ Давиду Царемъ, Востокомъ правды (XXIII, 5 и 6)?*—Господь обѣщаетъ „возставить *Давиду*“, т. е. обѣтованнаго Давиду потомка его, съ именемъ „Востокъ праведный, и онъ будетъ царствовать, какъ царь“ XXIII, 5). Но выше пр. Іеремія уже объявилъ, что отъ плѣннаго Іехоніи не будетъ потомка, который бы сѣлъ на престолѣ Давидовомъ въ качествѣ обыкновеннаго царя (XXII, 30), и дѣйствительно послѣ плѣна такого царя изъ дома Давидова не было. Слѣд. подъ царемъ *Востокомъ праведнымъ* нужно разумѣть особеннаго Царя, царство котораго „не отъ міра сего“. Извѣстно, что Господь обѣтовалъ Давиду произвесть отъ него именно царя Мессію (2 Цар. VII, 12—16), вѣчнаго Царя, Сына Божія. Такъ и у пр. Іереміи „Востокъ праведный“ называется *Іеговою*, „Господь праведенъ нашъ“, или „Господь оправданіе наше“. Дѣятельность этого Царя будетъ состоять въ водвореніи суда и правды на землѣ и въ оправданіи грѣшныхъ людей предъ Богомъ. Слѣдовательно, подъ царемъ „*Востокомъ праведнымъ*“ нужно разумѣть Мессію, Іисуса Христа.—Названіе Мессіи „Востокомъ праведнымъ“ тожественно съ наименованіемъ Его „солнцемъ правды“ и означаетъ, что Христосъ есть животворящій источникъ оправданія нашего.

§ 10. Гл. XXIII, 9- 40: *„о пророкахъ“, или обличеніе лживыхъ пророковъ.*

Изложеніе содержанія.—а) Пр. Іеремія сокрушается сердцемъ и трепещетъ въ виду грозныхъ словъ Господа; потому что земля наполнилась прелюбодѣями, стремленіе которыхъ постоянно направлено ко злу и сила которыхъ въ неправдѣ, и за нихъ подпала земля проклятію (XXIII, 9 и 10). Главными виновниками такого развращенія являются ложные пророки и лицемѣрные священники, оскверняющіе домъ Божій. Самарійскіе пророки прельщали Израильтянъ своимъ пророчествомъ отъ имени Ваала, а пророки Іерусалимскіе

поступаютъ еще хуже: они прелюбодѣйствуютъ и поступаютъ лживо сами и другихъ именемъ Іеговы утверждаютъ и поддерживаютъ въ нечестіи, такъ что Іерусалимъ сталъ похожъ на Содомъ и жители его на жителей Гоморры (ст. 11—14).

б) Посему, такъ какъ отъ лживыхъ пророковъ Іерусалимскихъ распространилось нечестіе на всю землю, то Господь изрекаетъ на нихъ Свой грозный судъ: Онъ напитаетъ ихъ полынью и напоитъ желчью. Всѣ же Іудеи предупреждаются, чтобы они не слушали словъ этихъ пророковъ обманщиковъ, которые разсказываютъ мечты своего сердца, а не слышанное отъ Господа; они успокоиваютъ презрителей Господа и упорныхъ грѣшниковъ, говоря имъ отъ имени Господа: „миръ будетъ у васъ“; „не придетъ на васъ бѣда“. А между тѣмъ если бы они были въ совѣтѣ Божіемъ (ср. Ис. VI, 8) и слышали бы слово Господа, то они должны бы были, подобно Іереміи, возвѣщать, что грозная буря идетъ отъ Господа на нечестивыхъ и гнѣвъ Божій уже неотвратимъ, какъ это и откроется для всѣхъ въ грядущіе дни (ст. 15—20). Господь не посылалъ этихъ пророковъ, а сами они выступили на пророческое поприще; Господь не говорилъ имъ, а они стали пророчествовать. Если бы они были истинными посланниками Божіими; то они бы старались отводить людей отъ злаго пути и отъ злыхъ дѣлъ и устрашали бы нечестивцевъ вездѣ присутствіемъ и всевѣдѣніемъ Господа (21—24). Вотъ, Господь слышитъ, какъ лживые пророки разсказываютъ свои сны, какъ бы видѣнія отъ Господа, и выражаетъ Свое негодованіе на нихъ за то, что они этими снами и себя обманываютъ и народъ доводятъ до забвенія Господа, подобно тому, какъ отцы ихъ забывали Господа ради Ваала. Не нужно смѣшивать добрую пшеницу съ плевелами: кто видѣлъ сонъ, тотъ пусть и разсказываетъ его, какъ простой „*свой*“ сонъ; а кто имѣетъ слово Божіе, тотъ пусть и го-

ворить его, какъ истинное слово Божіе, не переиначивая его, не искажая. Истинное слово Божіе въ тогдашнее время не возвѣщало *мира*; оно было подобно всеистребляющему огню и сокрушающему молоту (ст. 25—29). Посему Господь изъявляетъ Свой гнѣвъ и осужденіе на всѣхъ лживыхъ пророковъ: и на тѣхъ, которые „крадутъ слова Божіи", затемняя ихъ и искажая своими толкованіями: и на тѣхъ, которые измышленную рѣчь своихъ устъ выдаютъ за откровенное слово Божіе; и на тѣхъ, которые свои лживыя сновидѣнія разсказываютъ какъ видѣнія отъ Господа, и тѣмъ обольщаютъ народъ, не принося ему никакой пользы (ст. 30—32).

в) Истинные пророки Божіи для обозначенія грозныхъ откровеній Іеговы употребляли слово: „*масса*" (מַשָּׂא)—„ноша", „бремя" и „приговоръ"; но нечестивый народъ, лжепророки и лицемѣрные священники стали злоупотреблять этимъ словомъ и говорили съ насмѣшкою и презрѣніемъ пр. Іереміи: „кое есть бремя Господне"? Господь повелѣлъ отвѣчать такимъ дерзкимъ вопрошателямъ, что они сами составляютъ *бремя* для Господа, и потому Господь броситъ, *повергнетъ* ихъ въ прахъ и отмститъ злоупотребляющимъ этимъ словомъ. Вмѣстѣ съ этимъ Господь приказалъ пророку Іереміи обьявить народу, чтобы на будущее время никто не употреблялъ выраженія „бремя Господне" по отношенію къ откровеніямъ Божіимъ, но чтобы говорили: „что отвѣтилъ Господь?" или: „что сказалъ Господь?" Если же и послѣ этого запрещенія Іерусалимляне будутъ говорить „бремя Господне", то Господь возьметъ и повергнетъ таkихъ нечестивцевъ и городъ ихъ, и положитъ на нихъ поношеніе вѣчное и безславіе вѣчное, которое не забудется (ст. 33—40).

1. ***Какихъ пророковъ обличаетъ пр. Іеремія въ XXIII гл.?***—Пр. Іеремія обличаетъ здѣсь лживыхъ пророковъ, самозванно выдававшихъ себя за посланниковъ Іеговы, полу-

чающихъ будто отъ Него откровенія. Главнымъ признакомъ ихъ лживости было то, что они потакали порокамъ нечестивцевъ и успокоивали ихъ совѣсть, говоря: „миръ будетъ вамъ“; „не придетъ на васъ бѣда“, и такимъ образомъ доводили грѣшниковъ до окончательнаго забвенія Бога. И это въ то время, когда страшный гнѣвъ Божій готовъ былъ разразиться грозою надъ всѣмъ царствомъ Іудейскимъ! Пр. Іеремія различаетъ три вида такихъ лживыхъ пророковъ: иные выдавали себя обладающими *даромъ изъясненія* (ср. 1 Кор. XIV, 13; 26—29); они брали слова и рѣчи истинныхъ пророковъ, какъ напр. пр. Іереміи, но толковали ихъ ложно, искажая смыслъ ихъ (напр. „бремя Господне“), и такимъ образомъ „крали слова Божіи“ (ст. 30); другіе изъ ложныхъ пророковъ свои собственныя измышленія, и притомъ надуманныя съ худою цѣлью, выдавали за откровенное слово Божіе и говорили какъ бы пророческія рѣчи (ст. 31); третіи, наконецъ, обольщались сами и обольщали другихъ своими мечтательными сновидѣніями, принимая ихъ и выдавая другимъ за откровенныя видѣнія (ст. 32). Всѣ эти лжепророки враждебно относились къ истинному пророку Божію Іереміи.

§ 11. Гл. XXX, 1—XXXI, 40: *пророчество о возвращеніи Евреевъ изъ плѣна и о дарованіи завѣта новаго.*

Примѣчаніе.—Откровеніе, содержащееся въ гл. XXX и XXXI, 1—25, о возвращеніи изъ плѣна Іудеевъ и Израильтянъ, пророкъ получилъ во снѣ (XXXI, 26), и когда онъ пробудился въ радостномъ восхищеніи, Господь, продолжая сообщать ему откровеніе, изрекъ обѣтованіе о новомъ завѣтѣ и новомъ Іерусалимѣ (XXXI, 27—40), а потомъ повелѣлъ ему записать это откровеніе въ книгу для утѣшенія плѣненныхъ и для всѣхъ будущихъ поколѣній Израиля и Іуды (XXX, 1—3). Откровеніе это пророкъ Іеремія получилъ, вѣроятно, незадолго предъ разрушеніемъ Іерусалима.

Изложеніе содержанія.—а) Господь повелѣваетъ Іереміи описать въ книгѣ полученное имъ откровеніе для утѣшенія страдающихъ теперь Евреевъ и всѣхъ будущихъ ихъ поколѣній; потому что наступитъ время, когда Господь возвратитъ изъ плѣна народъ Свой, Израиля и Іуду, и они будутъ владѣть обѣтованною землею, данною Богомъ отцамъ ихъ (XXX. 1—3). А откровеніе это объ Израилѣ и Іудѣ было такое (ст. 4).

б) Относительно Іудеевъ Господь сообщилъ, что они теперь въ смятеніи и ужасѣ подобно женщинѣ, страдающей трудными родами; для нихъ настало теперь самое страшное, бѣдственное время; но они спасутся отъ него (ст. 5—7). Для нихъ настанетъ иное время, когда Господь освободитъ ихъ отъ подчиненія чужеземцамъ („чуждимъ“), и они будутъ подчиняться только Господу Богу своему и Давиду царю своему, котораго Богъ возстановитъ имъ. Посему народу Божію нечего бояться истребленія среди враждебныхъ ему народовъ; сами тѣ народы будутъ окончательно истреблены Богомъ. а народъ Божій наказуется Богомъ только для очищенія его (ст. 8—11 *). Наказаніе, правда, тяжелое; язва и болѣзнь, постигшія народъ Божій за тяжкіе грѣхи его, неизлѣчимы; нѣтъ никакихъ человѣческихъ средствъ избавиться отъ нихъ, да и некому заступиться за дочь Сіона (ст. 12—15). Но всѣ враги Сіона, пожирающіе теперь чадъ его, будутъ ѣсть плоть свою („плоть ихъ“, т. е. свою, собственную ихъ плоть), будутъ разграблены и плѣнены, какъ сами грабили и плѣняли; а язву Сіона Господь уврачуетъ (ст. 16 и 17). Господь возвратитъ изъ плѣна Іудеевъ; ихъ городъ Іерусалимъ опять обстроится и храмъ будетъ возстановленъ по чину своему, и будетъ изъ него раз-

*) Послѣднее выражено въ 11 стихѣ: „и очищая не очищу тя“ и составляетъ переводъ съ неправильнаго греческаго текста; частица *не* здѣсь не у мѣста. Смыслъ подлинника см. въ русскомъ переводѣ.

даваться гласъ радостныхъ пѣснопѣній; умноженные въ числѣ, они будутъ прославлены Богомъ. Сыновья Сіона будутъ собираться предъ лице Господа, какъ и прежде; вождемъ и владыкою ихъ будетъ не чужеземецъ, а происшедшій изъ среды ихъ, котораго Господь приблизитъ къ Себѣ, а всѣ они будутъ людьми Божіими (ст. 18—22 см. въ русск. переводѣ). Это будетъ „въ послѣдніе дни“, когда пламенный гнѣвъ Судіи—Господа неотвратимо поразитъ всѣхъ нечестивыхъ (ст. 23 и 24).

в) Въ то время, когда Господь возвратитъ изъ плѣна Іудеевъ и опять оснуетъ на Сіонѣ царство людей Своихъ, Онъ и „роду Израилеву“, т. е. племенамъ десятиколѣннаго царства Израильскаго, возвратитъ достоинство—быть сынами Божіими (XXXI, 1). Среди духовно-погибавшихъ Израильтянъ въ пустынѣ отверженія и плѣна, какъ среди павшихъ отъ меча на полѣ битвы, милосердный Господь нашелъ „теплоту“ жизни среди холодныхъ труповъ, и повелѣваетъ Своимъ рабамъ идти и спасти Израиля отъ гибели (ст. 2). Господь, ставшій теперь далеко отъ Израиля, опять приблизится къ нему; потому что любовію вѣчною Онъ возлюбилъ его, и того ради опять введетъ его въ Свои щедроты: опять устроена будетъ въ благосостояніи дѣва Израилева и будетъ веселиться съ тимпанами въ хороводахъ; Израильтяне займутъ свои Самарійскіе города, опять, какъ до отдѣленія десяти колѣнъ отъ дома Давидова, они будутъ ходить въ Сіонъ для поклоненія Господу Богу, и въ пѣсняхъ будетъ прославляться Господь, спасшій Израиля и поставившій его во „главу языковъ“ (ср. Вт. XXVIII, 13); соберетъ Господь Израильтянъ отъ сѣвера и съ краевъ земли, и они, избавленные отъ сильныхъ враговъ своихъ, съ радостію и спокойно, въ безопасности возвратятся на родину, и будутъ съ великимъ веселіемъ совершать въ горѣ Сіонской праздники Господни, сопровождая ихъ пиршенствами (ст. 3—14); Господь благоволилъ открыть Своему пророку,

что указанныя милости Ефрему, т. е. племенамъ бывшаго царства Израильскаго, оказаны будутъ ради горькихъ рыданій и молитвенныхъ ходатайствъ праматери Ефрема Рахили, рыданія и вопли которой изъ могилы около Расны (ср. 1 Цар. X, 2) доносятся къ престолу Вышняго, и Господь обѣщалъ ей ради ея молитвеннаго подвига („дѣломъ твоимъ") возвратить ея сыновей изъ земли вражеской (ст. 15—17); къ тому же и самъ Ефремъ раскаялся и смиренно оплакиваетъ предъ Богомъ грѣхи свои; посему Господь возвращаетъ Свою отеческую любовь Ефрему, какъ дорогому сыну (ст. 18—20). Чтобы возвращеніе изъ плѣна было истиннымъ возвращеніемъ къ Богу, какъ отцу своему, Господь указываетъ Ефрему путь покаянія, чтобы онъ возложилъ на себя добровольное наказаніе (—„сотвори мученіе"), чтобы дѣва Израилева, возвращаясь въ обители отца своего (—„грады твоя"), рыдала о грѣхахъ своихъ. Ей не-зачѣмъ отвращаться теперь отъ своего Господа, какъ безчествованной дочери; потому что Господь создалъ такое средство спасенія, которое возрождаетъ грѣшника къ новой жизни (—„въ наслажденіе ново"), и всѣ люди могутъ ходить предъ Господомъ въ этомъ состояніи спасенія (ἐν ῇ σωτηρίᾳ ст. 20—22 *). Центромъ спасительной жизни будетъ святая гора въ Іудеѣ, и потому по возвращеніи изъ плѣна будутъ говорить: „да благословитъ тебя Господь, жилище правды, гора святая". Всѣ поселившіеся на той землѣ Іудеи будутъ благоденствовать, и Господь насытитъ всѣхъ алчущихъ и жаждущихъ правды (ст. 23—25).

г) Пророкъ, получивши вышеизложенныя откровенія въ сонномъ видѣніи, пробудился въ радостномъ восхищеніи и удостоился уже въ бодрственномъ состояніи услышать отъ

---

*) Русскій переводъ съ подлинника ст. 22 даетъ мысль, что это *обновленіе*, *спасеніе* совершится чрезъ жену, что мужескій, сильнѣйшій полъ, спасенъ будетъ женскимъ, слабѣйшимъ.

Господа подтвержденіе тѣхъ откровеній и указаніе на основаніе и причину осуществленія тѣхъ будущихъ благъ для Израиля, какія онъ созерцалъ (ст. 26).—Вотъ, въ тѣ будущіе свѣтлые дни общество сыновъ Израиля и Іуды будетъ многолюдно и богато скотомъ; ибо какъ бдительно Господь наблюдалъ надъ ними, чтобы разрушать и погублять, такъ бдительно будетъ Господь наблюдать, чтобы создать и насадить (ст. 27 и 28 ср. I, 10). Теперь Іудеи жалуются на то, что по силѣ Синайскаго завѣта (Исх. XXXIV, 7) за грѣхи отцовъ (см. напр. 4 Цар. XXIII, 26 и 27) имъ, дѣтямъ, приходится терпѣть бѣдствія войны и плѣна, и говорятъ: „отцы ѣли кислый виноградъ, а у дѣтей на зубахъ оскомина". Въ тѣ грядущіе дни этого не будетъ, и пословица эта забудется; ибо каждый будетъ умирать за свое собственное беззаконіе (ст. 29 и 30). Господь заключитъ съ домомъ Израиля и съ домомъ Іуды завѣтъ новый не по подобію завѣта Синайскаго, условія котораго Евреи не могли выполнить и постоянно нарушали ихъ, а Господь долженъ былъ отвергать ихъ и за то наказывать; при новомъ завѣтѣ съ домомъ Израилевымъ этого не будетъ: законы Господни, по новому завѣту, будутъ вложены въ мысляхъ вѣрующихъ и написаны на сердцахъ ихъ, а не на скрижаляхъ каменныхъ, и потому завѣтъ этотъ будетъ ненарушимъ, они всегда будутъ народомъ Божіимъ, а Богъ будетъ ихъ Господомъ; также не потребуется человѣческаго наученія, чтобы познать Бога, какъ своего милостиваго Господа, ибо всѣ вѣрующіе, отъ малаго до большаго, сами познаютъ Его, такъ какъ Онъ проститъ беззаконія ихъ и грѣховъ ихъ не вспомянетъ болѣе, чтобы карать ихъ (ст. 31—34). Такимъ образомъ, по силѣ условій Синайскаго завѣта отверженіе Израиля неизбѣжно за тѣ преступленія, которыя Евреи совершили (ст. 35 *); но по силѣ имѣю-

*) Мысль объ отверженіи Израиля, содержащаяся въ ст. 32 и 35 греческаго перевода, тенденціозно уничтожена въ масоретскомъ чтеніи

щаго быть новаго завѣта Израиль останется народомъ Божіимъ навсегда (ст. 36 и 37). Посему въ заключеніе Господь даетъ обѣтованіе, что на мѣстѣ разрушеннаго Іерусалима созиждется „градъ Господу“ и всѣ мѣста въ немъ, оскверненныя нечистотою языческаго служенія, будутъ „святынею Господа“, и этотъ городъ не разрушится во вѣкъ (ст. 38—40).

Чтеніе текста по Библіи съ изъясненіемъ и на память XXX, 8, 9 и XXXI, 15. 16 и 31—34.

1. *О чемъ пророчествуется въ XXX и XXXI главахъ книги пр. Іереміи и какъ исполнились содержащіяся здѣсь пророчества?*—Въ утѣшительномъ, „сладкомъ“ для пророческаго сердца видѣніи, которое заключается въ означенныхъ главахъ, Господь открылъ о будущемъ возвращеніи изъ плѣна Израильтянъ и Іудеевъ въ землю обѣтованную и о благахъ, какими они будутъ пользоваться тогда. „Въ тотъ день“ чужеземное иго будетъ свержено съ нихъ, и они не будутъ служить чужеземнымъ владыкамъ, а будутъ служить только Господу Богу своему и Давиду, царю своему, котораго Господь возставитъ имъ (XXX, 7 и 8); по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна Іерусалимъ опять обстроится и „храмъ устроится по прежнему“, и огласятся Іерусалимъ и храмъ славословіями Богу, а вождемъ и владыкою ихъ будетъ не чужеземецъ, но происшедшій изъ среды ихъ, котораго Господь особенно приблизитъ къ себѣ (ст. 18—21 въ русск. перев.); Израильтяне, возвратясь изъ плѣна, опять займутъ Самарійскія и Ефремовы горы и будутъ ходить въ Іерусалимъ на праздники для поклоненія Іеговѣ и устроенія религіозныхъ пиршенствъ (XXXI, 5, 6 и дал.); съ домомъ Израиля и съ домомъ Іуды Господь заключитъ *новый*, утвержденный на лучшихъ обѣтованіяхъ завѣтъ, чѣмъ

подлинника. Вѣрность чтенія LXX-ти подтверждается ап. Павломъ въ посланіи къ Евреямъ (VIII, 9).

Синайскій, и Израиль пребудетъ въ этомъ завѣтѣ „во всѣ дни“, пока будетъ существовать нынѣшній порядокъ вселенной (ст. 31—37); наконецъ, новый Іерусалимъ, какъ столица Іеговы („градъ Господеви“), будетъ „святынею Господа“ и не разрушится во вѣки (ст. 38—40). Нѣчто изъ указанныхъ выше обѣтованій исполнилось по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго до пришествія Мессіи, именно: Іерусалимъ возстановленъ былъ изъ развалинъ при Нееміи, а храмъ построенъ былъ „по чину своему“ еще при Зоровавелѣ, племена Израилевы отчасти также возвратились изъ плѣна и заселили прежнюю страну свою, особенно Галилею. Другое исполнилось съ пришествіемъ Мессіи на лицѣ Іисуса Христа и въ Его Церкви; именно: Іисусъ Христосъ есть истинный „Царь Израилевъ“ (XXX, 9 ср. Іо. I, 49), прообразомъ котораго былъ *Давидъ* (ср. Іез. XXXIV, 23—25 и Ос. III, 5); но, будучи царемъ, Іисусъ Христосъ приближенъ Богомъ къ престолу благодати Отчей, какъ первосвященникъ во вѣкъ по чину Мелхиседека, и пріобрѣлъ вѣчное искупленіе грѣшныхъ (XXX, 28 въ русск. пер. ср. Евр. V, 4—6; IX, 11. 12 и 14); чрезъ Него же установленъ и *новый*, лучшій завѣтъ Бога съ людьми (XXXI, 31—34 ср. Евр. VIII. 6—13), осуществившійся въ христіанской Церкви. Наконецъ, нѣкоторыя изъ обѣтованій Божіихъ, открытыхъ пр. Іереміи. еще не исполнились на Евреяхъ, какъ-то: а) обѣтованіе о томъ, что Евреи по возвращеніи изъ плѣна не будутъ служить чужеземцамъ, а будутъ имѣть собственнаго независимаго царя Давида, поставленнаго Богомъ (XXX, 8 и 9); б) обѣтованіе о построеніи новаго святаго города Іерусалима, который „не разрушится и не распадется во вѣки“ (XXXI, 38—40), и в) отчасти обѣтованіе о заключеніи новаго завѣта со всѣмъ народомъ Еврейскимъ, „съ домомъ Израиля и съ домомъ Іуды“, какъ это было у Синая; и о томъ, что племя Израилево не перестанетъ быть народомъ Божіимъ навсегда

и не будетъ окончательно отвергнуто Богомъ за всѣ грѣхи свои (ст. 31—37). Конечно, указанныя три обѣтованія *отчасти* исполнились въ лицѣ Іисуса Христа, какъ царя духовнаго царства, царства „не отъ міра сего" (Іо. XVIII, 36), и на Церкви Христовой, какъ духовномъ Іерусалимѣ (Гал. IV, 26), и на членахъ этой Церкви изъ всѣхъ народовъ, съ которыми заключилъ Господь завѣтъ чрезъ Христа, какъ съ новымъ Израилемъ (Римл. II, 29); исполнились, но только отчасти и не такъ, какъ обѣтовалъ Богъ чрезъ пр. Іеремію, относя эти обѣтованія именно къ народу Еврейскому, а не къ вѣрующимъ изъ всѣхъ народовъ, и именно ко всѣмъ колѣнамъ Израилевымъ, а не къ нѣкоторымъ только вѣрующимъ изъ Израильтянъ, и не къ духовному царству Мессіи, а къ ѳеократическому Его царству на землѣ, когда „царство міра сего сдѣлается царствомъ Христа" (Ап. XI, 15), Мессіи—Давида, устраняющаго чужеземныхъ владыкъ отъ Израиля (Іер. XXX, 8 и 9). По пророческому указанію Ап. Павла, исполненія этихъ обѣтованій Божіихъ можно ожидать тогда, когда въ Церковь Христову войдетъ полное число язычниковъ, и потомъ „весь Израиль спасется" и начнется „жизнь изъ мертвыхъ" (Римл. XI, 25—27 и 15).

2. *Какъ понимать пророчество о царѣ Давидѣ, котораго Богъ поставитъ надъ Израилемъ по возвращеніи изъ плѣна (XXX, 8 и 9)?*—Это обѣтованіе Божіе о царѣ Давидѣ связывается у пророка съ другимъ обѣтованіемъ объ освобожденіи отъ узъ рабства, въ которомъ находятся Евреи, служа владыкамъ „чужимъ", т. е. языческимъ царямъ и языческимъ богамъ. Духовно-религіозное освобожденіе отъ служенія богамъ чужимъ приведетъ Евреевъ къ *„служенію единому Господу Богу своему"*, а это послѣднее низведетъ на нихъ милость Господа, который поставитъ надъ ними ѳеократическаго *царя Давида*, имѣющаго сдѣлать ихъ *свободными* отъ всякаго рабства, и религіознаго и политическаго. Подъ *„Давидомъ"* безъ всякаго сомнѣнія нужно разумѣть

Мессію—царя, какъ это видно изъ параллельныхъ мѣстъ (ср. Іез. XXXIV, 23 и 24; XXXVII, 24—27; Ос. III, 5). Какъ извѣстно, Давидъ прообразовалъ Мессію въ своихъ страданіяхъ и въ своемъ православіи, и въ частности освобожденіемъ своего народа отъ всѣхъ враговъ его, на что особенно Господь и поставилъ его (2 Цар. VII, 8—10); посему въ данномъ случаѣ у пророка Мессія и называется „Давидомъ". Самъ Іисусъ Христосъ увѣщавалъ Іудеевъ быть Его послушными учениками, обѣщая сдѣлать ихъ свободными чадами Божіими; но они отринули Его, какъ Мессію, и остались дѣтьми отца своего діавола (Іо. VIII, 31. 32. 33 и 44). Посему они остаются и донынѣ рабами грѣха и діавола, и не имѣютъ политической самостоятельности и независимости. Господь Іисусъ Христосъ оплакалъ паденіе Іерусалима, какъ политической столицы народа Божія (Лк. XIX, 41—44); но Онъ же и далъ надежду на возстановленіе Іерусалима, когда Іудеи, увѣровавши въ Него, едиными устами и единымъ сердцемъ воскликнутъ: „благословенъ грядый во имя Господне" (Мѳ. XXIII, 39)!

3. ***Какъ понимать плачъ Рахили въ Рамѣ о дѣтяхъ своихъ?***—Рахиль, любимая жена патріарха Іакова Израиля, представляется у пророка, какъ мать всѣхъ Евреевъ, какъ мать отечества, хотя собственно она была матерью только Іосифа и Веніамина и происшедшихъ отъ нихъ колѣнъ: Ефремова, Манассіина и Веніаминова. Плачъ матери Рахили есть молитвенный вопль къ Богу о погибающихъ чадахъ своихъ, всѣхъ Израильтянахъ. Ефремово колѣно, бывшее во главѣ царства Израильскаго, уже погибло отъ царей Ассирійскихъ; теперь при Іереміи, предъ паденіемъ Іерусалима, погибло колѣно Веніаминово, бывшее въ составѣ царства Іудейскаго, и, вотъ, изъ могилы своей въ Рамѣ (1 Цар. X, 2) Рахиль какъ бы видитъ гонимыхъ Халдеями въ плѣнъ Веніамитянъ и Іудеевъ, и рыдаетъ о погибающихъ чадахъ своихъ и молитвенно вопіетъ къ Богу о спа-

сенiи ихъ. Въ отвѣтъ на этотъ молитвенный материнскiй вопль Рахили Господь даетъ ей утѣшительное обѣтованiе о возвращенiи изъ плѣна чадъ ея, Израильтянъ (*„Ефрема“*) и Iудеевъ. Кромѣ такого ближайшаго смысла, плачъ Рахили, по объясненiю евангелиста Матѳея (II, 16—18), имѣетъ другой, таинственно-прообразовательный смыслъ, какъ пророчество объ избiенiи Иродомъ 14.000 iудейскихъ младенцевъ въ Виѳлеемѣ и окрестностяхъ его. Какъ цари Ассирiи и Навуходоносоръ Вавилонскiй, разрушая царство Израильское и Iудейское и истребляя сыновъ народа Божiя, стремились уничтожить царство Iеговы; такъ звѣрообразный Иродъ, избивая Виѳлеемскихъ младенцевъ, думалъ уничтожить царя—Мессiю и Его царство. Къ скорбному воплю матерей въ Виѳлеемѣ и окрестностяхъ его опять, какъ при пр. Iеремiи, присоединился молитвенный плачъ праматери Рахили, ходатайствующей о спасенiи родившагося Мессiи и наступающаго царства Его. И, вотъ, Господь опять благоволилъ утѣшить многолюбящую Рахиль и всѣхъ вѣрующихъ, совершивши спасенiе жизни младенца Iисуса, царя Iудейскаго, имѣющаго „спасти людей своихъ отъ грѣховъ ихъ“ (Мѳ. I, 21).

4. ***Какое отличiе „завѣта новаго“ отъ ветхаго, по пророчеству Iеремiи*** (XXXI, 29—37)?—„Новымъ завѣтомъ“, о которомъ Господь даетъ обѣтованiе чрезъ пр. Iеремiю, восполнялись „недостатки“ ветхаго (Евр. VIII, 7) и устранялись человѣческiя немощи Израиля, дѣлавшiя цѣли завѣта недостижимыми. ***Во-первыхъ,*** по Синайскому завѣту, заключенному съ цѣлымъ народомъ, а не съ отдѣльными личностями, все общество Израиля наказывалось за преступленiя частныхъ лицъ (Нав. VII, 1. 11 и 12; XXII, 2) и за вину отцовъ наказанiе постигало дѣтей до третьяго и четвертаго рода (Исх. XXXIV, 7). Посему у Iудеевъ образовалась пословица: „отцы ѣли кислый виноградъ, а у дѣтей на зубахъ—оскомина“ (Iер. XXXI, 29; ср. Плач. V, 7). Объ-

щаемый „новый завѣтъ“ сдѣлаетъ отвѣтственнымъ только каждаго отдѣльнаго члена Церкви, единичную личность, за преступленія противъ завѣта (ст. 30); потому что Господь вступитъ въ союзъ *(чрезъ таинство крещенія)* съ каждою вѣрующею душою, а всѣ вѣрующіе, соединенные единствомъ вѣроисповѣданія и церковной организаціи съ присутствіемъ благодати св. Духа, составятъ церковь Божію, новый народъ Божій,—„и Господь будетъ ихъ Богомъ, а они будутъ Его народомъ“ (ст. 33).—*Во-вторыхъ*, какъ условіе для полученія благъ Синайскаго завѣта, данъ былъ въ руководство законъ *на каменныхъ скрижаляхъ*, т. е. требованія закона предъявлялись отъ Законодателя—Бога только внѣшне, безъ сообщенія внутренней духовной силы для исполненія этихъ требованій,—и посему немощные Израильтяне „не пребыли въ томъ завѣтѣ и Господь пренебрегъ ихъ“, т. е. отвергъ (ст. 32 ср. Евр. VIII, 9). Законы, какъ условія для полученія благъ „новаго завѣта“, по обѣтованію Божію, будутъ „вложены въ мысли вѣрующихъ и написаны на сердцахъ ихъ“ (Іер. XXXI, 33), и такимъ образомъ эти законы, сдѣлавшись законами духа человѣческаго *(чрезъ возрожденіе въ таинствѣ крещенія)*, сдѣлаются вполнѣ исполнимыми, и даже „всякій, рожденный отъ Бога, не будетъ дѣлать грѣха“ (1 Іо. III, 9), разрушающаго заключенный Богомъ завѣтъ съ нимъ.—*Въ—третьихъ*, въ ветхомъ завѣтѣ вѣдѣніе Бога достигалось внѣшнимъ принудительнымъ наученіемъ (—„познай Господа“), безъ внутренняго непосредственнаго убѣжденія въ присутствіи милостиваго Господа въ душѣ, и притомъ наученіемъ человѣческимъ, т. е. всегда несовершеннымъ и дающимъ мѣсто заблужденію—признать ложь за истину. Въ „новомъ завѣтѣ“ вѣрующіе, „очищенные сердцемъ чрезъ прощеніе грѣховъ, сами узрятъ Бога“ (Мѳ. V, 8), „всѣ сами, отъ малаго до большаго, будутъ знать Господа; потому что Онъ проститъ беззаконія ихъ и грѣховъ ихъ уже не будетъ вспоминать

болѣе“ (Іер. XXXI, 34). Это исполнилось, по свидѣтельству ап. Іоанна Богослова (1 Іо. II, 20 и 27), въ церкви Христовой, гдѣ истинно вѣрующіе получили „помазаніе отъ Святаго-Христа, т. е. полноту даровъ св. Духа (ср. Іо. XVI, 13), и потому не имѣютъ нужды кто бы училъ ихъ; но самое сіе помазаніе учитъ ихъ всему, и оно истинно и не ложно“.

§ 12. *Гл. XXXII, 1—44: покупка пр. Іеремією поля у анаѳоѳскаго родственника.*

Изложеніе содержанія.—Нижеописанныя (ст. 6—44) откровенія Божіи и покупка пр. Іереміею поля совершились тогда, когда въ 10 годъ царствованія Седекіи и въ 18-й годъ Навуходоносора войска послѣдняго, завладѣвши всею Іудеею, кругомъ обложили Іерусалимъ, а самъ пророкъ сидѣлъ въ темницѣ во дворѣ стражи при царскомъ дворѣ, куда онъ заключенъ былъ царемъ Седекіею за то, что предсказывалъ взятіе Халдеями Іерусалима и плѣненіе самаго Седекіи (XXXII, 1—5). Въ это-то время было откровеніе отъ Бога пророку, что къ нему идетъ сынъ дяди его Саллума Анамеилъ съ предложеніемъ купить принадлежащее ему въ Анаѳоѳѣ поле въ силу права ужичества (ст. 6 и 7 ср. Лев. XXV, 25). Когда же Анамеилъ, дѣйствительно, пришелъ къ Іереміи въ темницу и предложилъ ему, какъ старшему ближайшему родственнику, купить у него по праву ужичества поле; то пророкъ, видя въ томъ волю Божію, немедленно согласился купить предлагаемое поле за семнадцать сиклей серебра: приглашены были свидѣтели, составлена была купчая запись по закону и уставу, подписана свидѣтелями и запечатана, а деньги выданы были продавцу. Съ оффиціальной купчей записи („*запечатанной*“) снята была копія („*открытая*“ или „*прочтеная*“ *запись*), по обычаю. Потомъ пророкъ вручилъ эти оба документа своему ученику Варуху и при всѣхъ бывшихъ тутъ Іудеяхъ завѣщалъ ему, чтобы онъ положилъ документы въ глиняный

сосудъ для храненія на долгое время; потому что, по откровенію Божію, „домы и поля и виноградники будутъ снова покупаемы въ землѣ сей“ (ст. 8—15). Но, сдѣлавши такую покупку и такое распоряженіе о документахъ, самъ пророкъ находился въ недоумѣніи относительно того, скоро-ли наступитъ возможность воспользоваться такою покупкою, и какой для него бездѣтнаго (XVI, 1 и 2) смыслъ такой покупки, если плѣнъ и запустѣніе Іудеи продолжатся семьдесятъ лѣтъ (XXV, 11). Посему пророкъ обратился къ Богу съ молитвою, въ которой онъ воспоминаетъ условіе Синайскаго завѣта о прощающей милости Божіей въ тысячи родовъ и объ отмщеніи вины отцовъ на дѣтяхъ и то, какъ Господь въ силу этого условія оказалъ великія и чудесныя милости при изведеніи Евреевъ изъ Египта и при дарованіи имъ земли обѣтованной, кипящей медомъ и молокомъ, и какъ потомъ Евреи своими преступленіями противъ завѣтныхъ заповѣдей заслужили всѣ тѣ бѣдствія, какія теперь и обрушились на нихъ (ст. 16—23). Вспомянувши все это, пророкъ въ недоумѣніи взываетъ къ Богу: „вотъ, Іерусалимъ отъ меча и голода и моровой язвы отдается въ руки Халдеевъ во исполненіе грозныхъ предсказаній; а Ты, Господи Боже, сказалъ мнѣ: купи себѣ поле за серебро и пригласи свидѣтелей“ (ст. 24 и 25)?! Въ отвѣтъ на молитву пророка послѣдовало такое ему откровеніе: Іерусалимъ, дѣйствительно, предается въ руки царя Вавилонскаго и будетъ сожженъ Халдеями: такъ какъ и Израильтяне и Іудеи единодушно дѣлали злое въ очахъ Господа отъ юности своей, и городъ этотъ отъ самаго обстроенія своего, оскверненъ нечестіемъ жителей, и всѣ представители царства Израильскаго и Іудейскаго дѣлали постоянно всевозможное нечестіе, чтобы вызвать карающій гнѣвъ Божій, не слушаясь увѣщаній и обличеній Господа; самый храмъ Іеговы они осквернили мерзостями языческаго служенія и всѣ окрестности Іерусалима (ст. 26—35); и, однакожъ, не

смотря на это, Господь относительно города, о которомъ Іеремія говоритъ, что онъ „предается въ руки враговъ мечемъ и голодомъ и моровою язвою", даетъ слѣдующее обѣтованіе: вотъ, изгнанныя въ разныя страны Іудеи собраны будутъ Богомъ и найдутъ на этомъ мѣстѣ безопасное житіе; Господь дастъ имъ „иной" новый путь и „иное" новое сердце, и завѣщаетъ имъ вѣчный завѣтъ, въ силу котораго и Богъ не отвратится отъ нихъ, а будетъ благотворить имъ, и они не будутъ отступать отъ Господа; они будутъ покупать обработанныя поля на землѣ этой, о которой теперешніе Іудеи говорятъ: „это—пустыня, безъ людей и безъ скота; она отдана въ руки Халдеямъ"; отдана Халдеямъ, но Іудеи опять по своему закону будутъ покупать поля, дѣлать купчія записи, скрѣпленныя печатями и подписанныя свидѣтелями во всей землѣ Веніаминовой, въ окрестностяхъ Іерусалима и во всѣхъ городахъ Іудейскихъ (ст. 36—44).

1. *Какое значеніе имѣла покупка пр. Іеремією анаѳоѳскаго поля?* — Эта покупка при тогдашнихъ обстоятельствахъ, когда не было уже никакой надежды на спасеніе и пощаду отъ Навуходоносора и когда права собственности жителей Іудеи на землю естественно утрачивались при завоеваніи ихъ страны Халдеями и при отведеніи самихъ Іудеевъ въ плѣнъ, имѣли значеніе утѣшительнаго пророчества о томъ, что Іудеи возвратятся изъ плѣна и получатъ опять данную имъ Богомъ землю въ полную свою собственность на прежнихъ правахъ законнаго владѣнія. Но лично для пророка эта покупка не имѣла значенія; потому что, будучи по волѣ Божіей не женатъ и бездѣтенъ (XVI, 1 и 2), онъ не могъ имѣть надежды ни самъ, ни въ лицѣ своихъ потомковъ воспользоваться купленнымъ полемъ по окончаніи плѣна, до чего, какъ онъ зналъ (XXV, 11 и 12), оставалось еще 52 года (ср. XXXII, 1). Вотъ почему послѣ покупки поля и послѣ даннаго уже объясненія смысла этой

покупки (ст. 15) пророкъ обратился съ недоумѣнной молитвой къ Богу, предполагая, быть можетъ, что Господь по великой милости Своей или сохранитъ еще самостоятельность царства Іудейскаго, или сократитъ время плѣна. Но приговоръ Божій о паденіи царства Іудейскаго остался неизмѣннымъ, а пророкъ, затратившій 17 сиклей серебра (ок. 14 р. 45 к.) на покупку ненужнаго ему поля, помогъ только бѣдному родственнику и исполнилъ долгъ пророческаго служенія.

2. *Какія обѣтованія Господь далъ въ отвѣтъ на молитву Іереміи пророка и по поводу покупки имъ поля?*—Кромѣ обѣтованія о возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна (ст. 37) и о возстановленіи ихъ правъ владѣнія обѣтованною землею (ст. 43 и 44), Господь обѣтовалъ еще дать имъ *„путь инъ* и *сердце ино“* и заключить съ ними *„завѣтъ вѣчный“* ко благу ихъ и дѣтей ихъ послѣ нихъ (ст. 39 и 40). Подъ *путемъ инымъ* нужно разумѣть благодатныя средства спасенія, приводящія вѣрующихъ къ блаженству вѣчному въ обителяхъ Отца небеснаго (Іо. XIV, 2 и 6) вмѣсто благъ земли обѣтованной, куда пришли Евреи по Синайскому завѣту (Исх. XX, 2. 12 и др.); подъ *сердцемъ инымъ*, или *сердцемъ новымъ* (ср. Іез. XXXVI, 26) нужно разумѣть обновленіе и возрожденіе вѣрующихъ въ таинствѣ крещенія (Іо. III, 5; Римл. VI, 3 и 4), а *завѣтъ вѣчный* есть союзъ Бога съ человѣками чрезъ смерть Іисуса Христа, Сына Божія, Который есть „Ходатай новаго завѣта, дабы вслѣдствіе смерти Его, бывшей для искупленія преступленій, сдѣланныхъ въ первомъ завѣтѣ, призванные къ вѣчному наслѣдію получили обѣтованное“ (Евр. IX, 15). Этими обѣтованіями о благахъ отдаленнѣйшаго будущаго въ царствѣ Мессіи Господь утверждалъ несомнѣнность исполненія обѣщанія о возвращеніи изъ плѣна Вавилонскаго, подобно тому, какъ обѣтованіе о рожденіи Еммануила отъ Дѣвы было знаменіемъ спасенія дома Давидова и Іудеи отъ злоумышленія двухъ

царей: Рецина Сирійскаго и Факея Израильскаго (Ис. VII, 5—16), или подобно тому, какъ рѣшительное указаніе Господа Моисею на то, что онъ съ Евреями совершитъ служеніе на горѣ Хоривѣ, было для Моисея знаменіемъ, что Богъ поможетъ ему вывести Евреевъ изъ Египта (Исх. III, 11 и 12).

§ 13. Гл. *XXXIII, 1—26: откровенія о возвращеніи Евреевъ изъ плѣна и о будущихъ благахъ въ утѣшеніе плѣняемыхъ Іудеевъ.*

Примѣчаніе.—Вскорѣ послѣ откровенія, бывшаго по случаю покупки пр. Іеремію анаѳоѳскаго поля (XXXII, 26—44), Господь благоволилъ „*вторично*" утѣшить пророка радостнымъ откровеніемъ о возвращеніи Евреевъ изъ плѣна и о благахъ будущаго царства Мессіи (XXXIII, 1), а засимъ послѣдовало и еще нѣсколько подобныхъ откровеній (см. ст. 19 и 23). Пророкъ все еще заключенъ былъ въ темницѣ. Защищавшіе городъ отъ Халдеевъ употребляли послѣднія отчаянныя усилія къ оборонѣ противъ энергическихъ приступовъ непріятелей: ломали лучшіе дома и царскіе дворцы, чтобы употребить матеріалъ на укрѣпленіе разрушаемыхъ стѣнъ, а между тѣмъ весь Іерусалимъ болѣе и болѣе наполнялся трупами своихъ защитниковъ (ст. 4 и 5). Пророкъ изнывалъ въ темницѣ и сокрушался о гибели народа своего и отечества.

Изложеніе содержанія.—Господь милостиво сказалъ пророку Своему, чтобы онъ искалъ утѣшенія въ молитвѣ и вопросилъ Бога о будущемъ, обѣщая открыть ему великія тайны этого будущаго. Относительно разрушаемаго теперь Іерусалима, наполненнаго трупами отъ поражающаго гнѣва Божія, Господь даетъ обѣтованіе исцѣлить язвы этой столицы царства народа Божія и смятенному, погибающему народу открыть въ будущемъ обиліе мира и истины (ст. 2—6). Господь возвратитъ Іудеевъ и Израильтянъ изъ плѣна и устроитъ ихъ, какъ прежде, въ единый народъ; Онъ очи-

ститъ ихъ отъ прежнихъ преступленій и проститъ тѣ беззаконія, чрезъ которыя они отпали отъ своего Господа; Іерусалимъ сдѣлается хвалою для Господа между всѣми народами, которые изумятся и затрепещутъ отъ тѣхъ благодѣяній и того благополучія, какія изольетъ Господь на людей Своихъ (ст. 7—9). Въ запустѣвшей теперь Іудеѣ опять будутъ раздаваться голоса радости и славословій Богу; въ храмъ Іерусалимскій понесутъ дары для праздничныхъ благодарственныхъ жертвъ и скотоводы Іудейскіе будутъ отчислять десятину Господу отъ приплода скота (ст. 10—13 ср. Лев. XXVII, 32). Затѣмъ наступятъ тѣ грядущіе свѣтлые дни, когда Господь исполнитъ Свое „благое слово" о домѣ Израилевомъ и домѣ Іудиномъ, сказанное пророку ранѣе, въ царствованіе Іоакима (ст. 14 *) ср. XXIII. 5 и 6), именно: Господь произраститъ обѣтованную Давиду *„отрасль правды"*, такого царя, который совершитъ судъ и оправданіе на землѣ, и тогда Іуда будетъ спасенъ и Іерусалимъ будетъ пребывать въ безопасности и назовется: „Господь оправданіе наше". Потому что въ силу обѣтованій Божіихъ не оскудѣетъ потомокъ отъ Давида, царствующій надъ домомъ Израилевымъ, равно какъ и изъ священниковъ—левитовъ не будетъ недостатка въ приносящемъ жертвы Богу (ст. 15—18).

Чрезъ нѣсколько времени послѣ этого, чтобы утѣшить и укрѣпить пр. Іеремію и другихъ вѣрующихъ въ надеждѣ на возвращеніе Евреевъ изъ плѣна и на возстановленіе гражданскаго и церковнаго порядка въ Іудеѣ, Господь напомнилъ пророку о Своемъ завѣтѣ, заключенномъ съ Давидомъ (см. 2 Цар VII, 12—16), и о завѣтѣ, заключенномъ съ левитскими священниками (см. Числ. XXV, 12 и 13), подтвердилъ неизмѣнность этихъ завѣтовъ, какъ неизмѣненъ законъ смѣны дня и ночи, и далъ новое обѣтованіе умножить царское племя Давида и священнослужителей леви-

*) Стиховъ 14—26 нѣтъ въ переводѣ LXX-ти.

товъ, какъ безчисленны звѣзды небесныя и песокъ морской (ст. 19 и 22).

Потомъ еще чрезъ нѣсколько времени было Іереміи откровеніе, обличающее малодушіе и невѣріе однихъ и укрѣпляющее вѣру въ обѣтованія Божіи другихъ. Пророкъ и другіе вѣрующіе знали, что среди осажденныхъ въ Іерусалимѣ были малодушные и невѣрующіе, которые говорили: тѣ два народа (Израиль и Іуда), которыхъ избралъ Господь, Онъ отвергъ, и которые своимъ презрительнымъ отношеніемъ къ достоинству народа Божія огорчали истинно вѣрующихъ. Чтобы утѣшить огорчаемыхъ, Богъ возвѣщаетъ чрезъ пророка Своего, что какъ обѣтованіемъ Божіимъ (см. Быт. IX. 22) утверждены къ неизмѣнному сохраненію и дѣйствію законы дня и ночи и уставы неба и земли, такъ неизмѣнно обѣтованіе Божіе о томъ, что потомки Израиля будутъ опять имѣть владыкъ отъ сѣмени Давида; потому что Господь возвратитъ Евреевъ изъ плѣна и помилуетъ ихъ (ст. 23—26).

1. *Кого нужно разумѣть подъ „Отраслью праведною“ (XXXIII, 15)?*—Подъ „Отраслью праведною“, какъ и подъ „Востокомъ праведнымъ“ въ XXIII-ей главѣ (ст. 5 и 6), нужно разумѣть обѣтованное Давиду Сѣмя (2 Цар. VII, 12—16), царя Мессію, который произведетъ нравственный судъ (строго разграничивающій между добромъ и зломъ въ людяхъ) и совершитъ оправданіе вѣрующихъ, и такимъ образомъ Онъ явится „вождемъ и виновникомъ вѣчнаго спасенія“ вѣрующихъ членовъ Своего царства (Евр. II, 10 и V, 3). Посему и столицу Его царства, новый Іерусалимъ, вѣрующіе будутъ называть: „Господь оправданіе наше“, по имени своего царя, который есть „Господь, оправдывающій насъ“ (Іер. XXIII, 6).

2. *Какъ понимать обѣтованіе Божіе, что не оскудѣетъ мужъ изъ рода Давидова, сидящій на престолѣ дома Израилева, и не прекратятся священнослужащіе изъ левитовъ*

(XXXIII, 17—22)?—Обѣтованіе о неоскудѣніи царя изъ рода Давидова нужно понимать, какъ обѣтованіе о вѣчномъ царствованіи Мессіи, какъ Царя Церкви Своей (ср. Лк. I, 32 и 33), и относить къ Іисусу Христу. А обѣтованіе о непрекращеніи священства левитскаго относится, во-первыхъ, къ ветхозавѣтнымъ священникамъ левитамъ, служеніе которыхъ возстановится по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго (Іер. XXXIII, 11), а, во-вторыхъ, къ новозавѣтнымъ священнослужащимъ, которыхъ Господь Мессія поставитъ въ Церкви Своей (Еф. IV, 12) изъ среды новаго Израиля вмѣсто левитскихъ священниковъ (ср. Исх. LXVI, 21). Наконецъ, обѣтованіе о безчисленномъ умноженіи царскаго сѣмени Давида и священнослужащихъ левитовъ, какъ безчисленны звѣзды и песокъ морской (Іер. XXXIII, 22), относится ко всѣмъ христіанамъ, которыхъ Господь Іисусъ Христосъ „сдѣлалъ царями и священниками Богу и Отцу Своему“ (Ап. I, 6 и 1 Петр. II, 5 и 9).

§ 14. ***Общій смыслъ пророческихъ рѣчей Іереміи пророка.*** —Обличая Іудеевъ, пр. Іеремія настойчиво разъяснялъ имъ, что преступленія ихъ, особенно явное, оффиціальное и государственное идолопоклонство при Манассіи (XV, 1 и 4), нарушаютъ по существу Синайскій завѣтъ Бога съ Евреями (гл. II, 1—III, 5; IX; XI, 10 и др.). Не смотря на то, что Господь многократно чрезъ Своихъ пророковъ призывалъ Евреевъ къ покаянію, они оставались упорно нераскаянными. Нарушителями завѣта явились главнымъ образомъ цари и гражданскіе правители (XXII, 1—XXIII, 1), священники (XI, 19—23; XX, и др.) и лже-пророки (XXIII, 9—40), а потомъ уже и весь народъ.

Кромѣ этого, во времена Іереміи нечестіе народовъ и гордое превозношеніе и насиліе царей ихъ достигли крайней степени, и судъ Божій имѣлъ разразиться надъ народами и царями ихъ страшными бѣдствіями войны; этотъ судъ Божій, по пророчествамъ Іереміи, долженъ начаться

„отъ дома Божія“ (XXV, 29 ср. 1 Петр. II, 17), т. е. съ народа Божія, и распространиться на всѣ народы западной Азіи, Египта и всѣхъ приморскихъ странъ Средиземнаго моря (XXV, 8—31). Совершителемъ этого суда Божія будетъ Вавилонскій царь Навуходоносоръ; но и Вавилонъ и царь его по прошествіи семидесяти лѣтъ сами погибнутъ отъ народа съ сѣвера, всѣ тогдашніе народы земли должны испить изъ чаши вина ярости Господней. Въ частности пр. Іеремія предсказывалъ бѣдствія войны, кромѣ Іудеи, слѣдующимъ народамъ и странамъ: 1) Египту (XLVI, 2—26), 2) Филистимлянамъ (XLVII), 3) Моаву (XLVIII), 4) Аммонитянамъ (XLIX, 1—6), 5) Едому (ст. 7—22), 6) Дамаску, или Сирійцамъ (ст. 23—27), 7) Кидару и царствамъ Асорскимъ въ Аравіи (ст. 28—33), 8) Еламу (ст. 34—39) и 9) наконецъ Вавилону (гл. L и LI). Нѣкоторые изъ этихъ народовъ и царствъ потерпятъ только временное разореніе и сокрушеніе, а другіе, особенно Вавилонъ и Халдеи, будутъ разрушены и уничтожены навсегда.

Для народа Іудейскаго этотъ судъ Божій чрезъ Халдеевъ имѣлъ значеніе не только временнаго прекращенія политической самостоятельности народа и церковно-богослужебнаго порядка церкви, но и значеніе обнаруженія проклятія закона на богоотступный народъ (гл. XI) и его отверженія Господомъ (XXXI, 35). Это отверженіе обнаружилось прежде всего въ сферѣ политически-церковной жизни народа прекращеніемъ ѳеократическаго Синайскаго завѣта Бога съ Еврейскимъ народомъ; Богъ пересталъ охранять политическое самостоятельное бытіе этого народа, храмъ Соломоновъ, на спасительную охрану котораго такъ надѣялись тогдашніе Іудеи (VII, 4), предназначался на разрушеніе, а атрибуты богоправленія, хранившіеся въ этомъ храмѣ: ковчегъ завѣта съ шехиною, небесный огнь на жертвенникѣ всесожженія и ефодъ съ уримомъ и туммимомъ должны были исчезнуть навсегда.

Такъ выполнилъ пр. Іеремія первую половину задачи своего служенія—возвѣщать пророческимъ словомъ „искорененіе и разореніе, гибель и разрушеніе“ народовъ и царствъ (гл. I, 10). Возвѣщенное имъ и исполнилось еще при жизни его, на его глазахъ.

Вторая половина задачи его служенія—возвѣщать „созиданіе и насажденіе“ царствъ и народовъ была исполнена пророкомъ въ свѣтлыхъ, радостныхъ пророчествахъ объ избавленіи народовъ отъ Халдейскаго порабощенія и особенно въ пророчествахъ о царствѣ Мессіи. Въ четвертый годъ царствованія Іоакима и въ первый годъ Навуходоносора пр. Іеремія предсказывалъ, что сокрушитель и поработитель Іудеи и всѣхъ окрестныхъ народовъ, царь Вавилонскій и народъ его чрезъ семьдесятъ лѣтъ погибнутъ (XXV, 1. 8—12), и тогда нѣкоторые порабощенные имъ народы получатъ свободу. Первыми въ числѣ ихъ будутъ Іудеи (XXIX, 10), а потомъ и нѣкоторые изъ языческихъ народовъ, какъ-то: Египтяне (XLVI, 26), Моавитяне (XLVIII, 47), Аммонитяне (XLIX, 6) и Еламиты (ст. 39). Іудеи и Израильтяне возвратятся вмѣстѣ въ родную землю и составятъ одинъ народъ; гражданскій порядокъ и порядокъ богослуженія въ Іерусалимскомъ храмѣ возстановятся по закону Моисееву, какъ было прежде (гл. XXX).

Затѣмъ спасеніе Іудеевъ и язычниковъ изображается у пр. Іереміи въ его мессіанскихъ пророчествахъ такъ.

1) Настанетъ время, когда Господь возвратитъ обѣтованную Давиду *„Отрасль праведную“*, или *„Востока праведнаго“* царя Мессію, который произведетъ на землѣ оправдывающій людей предъ Богомъ судъ и совершитъ спасеніе Іуды и Израиля, такъ что Его будутъ называть: „Господь—оправданіе наше“ (XXIII, 5 и 6 ср. XXXIII, 15 и 16).

2. Въ то время Господь освободитъ Евреевъ отъ подчиненія чужимъ владыкамъ, и они будутъ служить только Гос-

роду Богу своему и *Давиду царю своему*, котораго Господь возставитъ имъ (XXX, 8 и 9).

3. Вмѣсто обветшавшаго завѣта Синайскаго Господь заключитъ съ Евреями *„новый завѣтъ“*, лучшій завѣта Синайскаго: законы Господни, по новому завѣту, будутъ вложены въ мысляхъ вѣрующихъ и написаны на сердцахъ ихъ, а не на скрижаляхъ каменныхъ, и потому завѣтъ этотъ будетъ ненарушимъ,—также не потребуется человѣческаго наученія, чтобы познать Господа, какъ милостиваго Отца; ибо всѣ вѣрующіе, отъ малаго до большаго, сами познаютъ Его, такъ какъ Онъ проститъ беззаконія ихъ (XXXI, 31—34).

4. Вмѣсто негодныхъ пастырей, доведшихъ овецъ стада Божія до гибели (XXIII, 1 и 2), Господь поставитъ *„пастырей по сердцу Своему“*, которые „упасутъ овецъ разумомъ и ученіемъ“ и не дадутъ погибнуть ни одной изъ нихъ (III, 15 ср. XXIII, 4).

5. Въ тѣ дни, когда Израиль благодатно умножится и будетъ многоплоденъ на землѣ, не нужно будетъ ни *кивота завѣта*,—„его уже не будетъ“,—ни самаго храма; потому что *весь Іерусалимъ*, т. е. церковь, *будетъ „престоломъ Господа“*, и *„всѣ народы соберутся въ Іерусалимъ“* для поклоненія истинному Богу и „и не будутъ болѣе поступать по упорству злаго сердца своего“ (III, 16 и 17).

Примѣчаніе.—Слѣдующія три книги: „Плачъ“, „посланіе Іереміино“ и „книга пр. Варуха“, по взгляду древнихъ, составляли какъ бы одну книгу, „Плачъ Іереміевъ“ — каноническая книга, а „Посланіе“ и книга пр. Варуха—не каноническія.

„ПЛАЧЪ ІЕРЕМІЕВЪ“.

§ 15. *Названіе книги, надписаніе ея въ переводѣ LXX-ти и главный предметъ книги.*—Въ еврейской Библіи эта книга называется: *Ехà—какъ*, подобно книгамъ Моисеевымъ по первому слову, которымъ начинается книга: *„Како* сѣде

одинъ градъ". Но раввины называли эту книгу по содержанію ея *Киннот*—„плачевныя пѣсни"; соотвѣтственно этому и въ греческой библіи она названа: Θρῆνοι, а въ славянской: *Плачъ*. Книга дѣйствительно содержитъ пять плачевныхъ, или погребальныхъ пѣсней, въ которыхъ пророкъ оплакиваетъ гибель Іерусалима отъ Халдеевъ. Этотъ предметъ книги ясно открывается изъ содержанія ея и указанъ греческими переводчиками въ надписаніи, положенномъ въ началѣ книги: „и бысть, повнегда въ плѣнъ отведенъ Израиль, и Іерусалимъ опустошенъ бяше, сяде Іеремія пророкъ плачущъ и рыдаше рыданіемъ симъ надъ Іерусалимомъ (ст. 1, I)."

Примѣчаніе.—Мнѣніе нѣкоторыхъ, что будто Іосифъ Флавій *ошибочно считалъ* книгу „Плачъ" надгробною пѣснію на смерть царя Іосіи, само ошибочно. Іос. Флавій въ своихъ „Древностяхъ", говоря, что „Іеремія сочинилъ ему (т. е. умершему царю Іосіи) плачевными стихами надгробную пѣснь, которая и доднесь пребываетъ въ цѣлости" (X, 5. 1), говорилъ не о книгѣ „Плачъ", а именно о „плачевной пѣсни пр. Іереміи на смерть Іосіи (2 Пар. XXXV, 25), которая вписана была въ особый сборникъ и могла сохраниться въ цѣлости до временъ Іосифа Флавія.

§ 16. *Писатель и время написанія книги*.—Кромѣ свидѣтельства о писателѣ книги „Плачъ" переводчиковъ LXX-ти, имѣется такое же свидѣтельство о пр. Іереміи, какъ писателѣ этой книги, въ таргумѣ Іонаѳана, который начинаетъ эту книгу такъ: „сказалъ Іеремія пророкъ, священникъ великій". Такое свидѣтельство преданія ветхозавѣтной Церкви о писателѣ книги вполнѣ подтверждается характеромъ содержанія и языкомъ книги, сходнымъ съ характеромъ (элегическимъ) и языкомъ пророческихъ рѣчей Іереміи. О времени написанія этой книги преданіе говоритъ, что „когда отведенъ былъ Израиль въ плѣнъ и Іерусалимъ опустошенъ, Іеремія пророкъ сѣлъ, проливая слезы, и плакалъ надъ Іерусалимомъ этою плачевною пѣснію". Изъ пророческой кни-

ги Іереміи мы знаемъ, что военачальникъ Навузарданъ, по повелѣнію Навуходоносора, освободилъ пр. Іеремію отъ узъ и, снабдивши его пищею и дарами, предоставилъ ему свободу жить въ Іудеѣ; пророкъ поселился въ Массифѣ, гдѣ было мѣстопребываніе намѣстника Годоліи, поставленнаго отъ царя Вавилонскаго начальникомъ надъ оставшимися жителями Іудеи (Іер. XL, 1—6). До невольнаго своего отбытія въ Египетъ Іеремія жилъ нѣсколько мѣсяцевъ въ Іудеѣ. Вотъ, въ это-то время пр. Іеремія и ходилъ изъ Массифы на развалины Іерусалима и тамъ составилъ свою книгу „Плачъ". Преданіе и теперь указываетъ небольшую скалу противъ горы храма и въ ней пещеру, въ которой пророкъ постился, плакалъ и написалъ свои плачевныя пѣсни о гибели Іерусалима. Въ то время и другіе благочестивые Іудеи посѣщали съ плачемъ Іерусалимъ и приносили „дары и ѳиміамъ въ домъ Господень". Вѣроятно, въ опустошенномъ и ограбленномъ храмѣ жили тогда нѣкоторые священники и совершали тамъ служеніе (Іер. XLI, 5).

§ 17. *Особенность внѣшней формы изложенія.*—Кромѣ того, что книга „Плачъ" состоитъ изъ пяти отдѣльныхъ пѣсней, особенность литературной формы ея состоитъ еще въ томъ, что первыя четыре пѣсни изложены алфавитнымъ акростихомъ, т. е. каждый стихъ пѣсни начинается буквою алфавита въ азбучномъ порядкѣ и число стиховъ соотвѣтствуетъ количеству буквъ; хотя послѣдняя пѣснь—„молитва" теряетъ форму алфавитнаго акростиха, но количество стиховъ въ ней равно числу буквъ еврейскаго алфавита, т. е. 22. Кромѣ того, срединная пѣснь книги, третія, имѣетъ на каждую букву алфавита по три стиха, и въ ней такимъ образомъ содержится 66 стиховъ. Алфавитнымъ акростихомъ написаны и нѣкоторые псалмы, напр. XXIV, XXXIII, CXVIII и др. Священные поэты пользовались алфавитомъ для измѣренія и поддержанія высоты своего религіознаго чувства, какъ молящіеся пользуются по древнему обычаю

четками. Тотъ же алфавитный порядокъ стиховъ облегчалъ трудъ изученія священныхъ пѣсней на память.

§ 18. *Раздѣленіе „Плача“ и изложеніе содержанія.*— Дѣленіе книги „Плачъ“ на пять главъ совпадаетъ въ настоящемъ случаѣ съ дѣленіемъ книги отъ самаго писателя на пять пѣсней, такъ что эти пять главъ, или пѣсней составляютъ пять частей книги. Содержаніе каждой пѣсни, или части такое.

I. Въ первой пѣсни пророкъ сначала (гл. I, 1—11) описываетъ бѣдственное состояніе Іерусалима въ первые годы по завоеваніи страны Навуходоносоромъ, еще до окончательнаго разрушенія Іерусалима. Царственный городъ сдѣлался данникомъ грознаго завоевателя, и всѣ друзья его (сосѣдніе народы) стали его врагами. Іудеи впали въ тяжкое рабство и переселяются плѣнниками въ среду язычниковъ. Оставшіеся въ Іерусалимѣ горько сѣтуютъ, особенно священники; потому что не идутъ въ Сіонъ богомольцы на праздники, а язычники врываются для грабежа въ самое святилище. Вспоминая прошлые, счастливые дни, теперь Іерусалимъ, наказанный Богомъ за отвратительную нечистоту свою, проливаетъ горькія слезы и жалобно взываетъ: „воззри, Господи, на бѣдствіе мое, ибо врагъ возвеличился“ (ст. 9); „воззри Господи, и посмотри, какъ я униженъ“ (ст. 11). Затѣмъ во второй половинѣ этой пѣсни (12—22) пророкъ влагаетъ въ уста Іерусалима плачевную пѣснь, жалобу на свои страданія, обращенную къ мимо проходящимъ, т. е. къ сосѣднимъ народамъ; онъ сознается въ своихъ важныхъ преступленіяхъ и признаетъ правосудіе карающаго Господа (ст. 12—19). Но онъ молитъ Господа обратить вниманіе на теперешнее его раскаяніе и наказать враговъ его такъ же, какъ наказалъ Онъ его (ст. 20—22).

II. Въ первой половинѣ *второй пѣсни* (гл. II, 1—10) пророкъ описываетъ бѣдствія Іерусалима во время послѣдней осады и самое разрушеніе его. Господь въ пылу гнѣва Своего

„не вспомнилъ о подножіи ногъ Своихъ“ и предалъ разрушенію святый городъ, а жителей его на смерть; Онъ разорилъ Свое мѣсто собраній и заставилъ забыть на Сіонѣ празднества и субботы; Онъ предалъ святилище Свое въ руки враговъ, и они шумѣли въ домѣ Господнемъ, какъ въ праздничный день; Онъ отвергъ царя и священника, и они среди язычниковъ; въ разрушенномъ градѣ не стало закона, и пророки не удостоиваются видѣній отъ Господа (ст. 1—10). Затѣмъ пророкъ, оплакивая гибель невинныхъ дѣтей, умирающихъ отъ голода у грудей своихъ матерей (ст. 11 и 12), обращается къ Іерусалиму, матери отечества, и не находитъ чѣмъ утѣшить ее; онъ только совѣтуетъ ей плакать предъ Господомъ день и ночь, чтобы подвигнутъ Его на милость изображеніемъ невыносимыхъ страданій, когда женщины рѣшались ѣсть младенцевъ своихъ (ст. 15—22).

III. Плачъ пророка отъ лица всѣхъ вѣрныхъ о своихъ бѣдствіяхъ (III, 1—20); надежды на милость Божію (ст. 21—41); молитва къ Богу съ жалобами на бѣдствія и притѣснителей (ст. 42—66).

IV. Описаніе бѣдствій лучшихъ богатыхъ людей, изнѣженныхъ дѣтей и женщинъ, назореевъ и страшнаго голода, когда матери ѣли дѣтей своихъ (IV, 1—10). Невѣроятный для царей земныхъ постигъ Іудеевъ гнѣвъ Божій за грѣхи пророковъ, жрецовъ и сильныхъ людей (ст. 11—16); нѣтъ помощи отъ друзей (отъ Египта), сильные враги въ конецъ губятъ народъ и царь, помазанникъ Божій, надежда для народа, попалъ въ руки ихъ (ст. 17—20). Идумея радуется этому; но и до нея дойдетъ чаша гнѣва Божія (ст. 21 и 22).

V. Молитва пророка отъ лица всего народа съ изображеніемъ плачевнаго состоянія свободнаго народа Божія послѣ разрушенія Іерусалима и окончательнаго порабощенія (V, 1—18) съ просьбою и надеждою на помилованіе отъ Господа (ст. 19—22).

КАФЕДРА БИБЛЕИСТИКИ МОСКОВСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

www.bible-mda.ru



Кафедра библеистики — учебное и научное подразделение Московской православной духовной академии (www.mpda.ru), обеспечивающее преподавание более 20 дисциплин. Заведующий кафедрой — доцент протоиерей Леонид Грилихес. Основное научное направление кафедры — разработка углубленного курса святоотеческой экзегетики с привлечением широкого контекста всех современных библейских исследований.

Проект по созданию электронных книг

Проект осуществляется совместно с Региональным фондом поддержки православного образования и просвещения «Серафим». В подготовке книг принимают участие студенты кафедры. Куратор проекта — преподаватель священник Димитрий Юревич. Электронные книги распространяются на компакт-дисках в формате pdf и размещаются на сайте в формате djvu.

На сайте кафедры
www.bible-mda.ru

- ✔ электронные книги для свободной загрузки
- ✔ информация о кафедре, ее преподавателях, новостях, учебном процессе
- ✔ информация об издаваемых кафедрой новых книгах
- ✔ методические материалы по библеистике
- ✔ пособия и источники для изучения Священного Писания



РЕГИОНАЛЬНЫЙ ФОНД ПОДДЕРЖКИ ПРАВОСЛАВНОГО ОБРАЗОВАНИЯ И ПРОСВЕЩЕНИЯ

«СЕРАФИМ»

www.seraphim.ru

Фонд является независимой филантропической организацией, предоставляющей финансирование широкому кругу православных образовательных проектов высших учебных заведений Русской Православной Церкви.

Деятельность Фонда не ограничивается помощью в развитии материально-технической базы духовных учебных заведений. Главная задача — многоуровневое финансирование научно-исследовательской деятельности, воссоздание целостной и животворной академической среды в православных образовательных центрах.

Проект по созданию электронных книг является одним из ряда проектов, осуществляемых Фондом совместно с Кафедрой библеистики Московской православной духовной академии.

На сайте Фонда
www.seraphim.ru

- **информация о деятельности Фонда**
- **информация о проектах, осуществляемых Фондом**
- **контактная информация для связи с представителями Фонда**
- **возможность заказа он-лайн книг и компакт-дисков, подготовленных к изданию при участии Фонда**